



مناهج المفسرين

د. أحمد بن فارس السلوم

جامعة الملك فيصل

عمادة التعلم الإلكتروني والتعليم عن بعد

المستوى الرابع

جمع : شموع الامل ١٤٣٢

تنسيق : HBEES-ALSMAT

المحاضرة التمهيدية

تعريف مناهج المفسرين

اهمية هذه المادة

المواضيع التي ستم دراستها في هذا المقرر إن شاء الله تعالى
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين:
أما بعد:

مناهج المفسرين مركب إضافي من كلمتين هما: (مناهج) و (المفسرين)، وسنعرّف كل كلمة على حدة ثم نعرفه بتركيبه
اصل كلمة المناهج من نهج، يقال: طريق نَهَجَ أي بَيَّن واضح، ومثله مَنَهَج ومَنَهَاج.
والنَّهَج الطريق المستقيم . وأنْهَج الطريق أي وضح واستبان.

وقد وردت الكلمة في القرآن الكريم ، قال تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا)(المائدة:٤٨).
أي سبيلا وسنة، قال ابن كثير رحمه الله: فإن الشرعة وهي الشريعة أيضا، هي ما يبتدأ فيه إلى الشيء ومنه يقال: "شرع في كذا" أي: ابتدأ فيه. وكذا الشريعة وهي ما يشرع منها إلى الماء. أما "المنهاج": فهو الطريق الواضح السهل، والسنن: الطرائق، فتفسير قوله: { شَرْعَةً وَمِنْهَاجًا } بالسبيل والسنة أظهر .

أما المفسرون:

فهو جمع مفسر، والمفسر في اللغة هو الموضح والمبين للشيء، والمراد هنا الموضح والمبين لمعاني كلام الله عز وجل.

وأما المعنى الاصطلاحي لمناهج المفسرين:

فهو العلم بنشأة علم التفسير ومراحل تطوره مع بيان أساليبه واتجاهاته وأنواعه والكتب المصنفة في كل نوع

١ . معرفة تاريخ علم التفسير ولا يخفى شرف وعظم علم التفسير

٢ . معرفة المفسرين من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من أعلام الأمة

٣ . معرفة كتب التفسير .

٤ . تسهيل التعامل مع هذه الكتب

٥ . يسيّر الوصول إلى المعلومة المرادة حول كتاب الله عز وجل.

لا يوجد للمتقدمين كتب بعنوان: مناهج المفسرين، فإن هذا المصطلح ظهر حديثا ولذلك المصنفات التي تحمل هذا العنوان ظهرت متأخرة ولكن توجد مواضيع هذا الفن موزعة في كتب المتقدمين، فمثلا:

١ . مقدمات التفاسير.

تحتوي غالبا على قواعد مهمة في تفسير القرآن، ونذكر منها: مقدمة تفسير ابن جرير، ومقدمة تفسير ابن عطية، ومقدمة تفسير القرطبي، ومقدمة تفسير كتاب المباني لنظم المعاني وقد طبع مقدمة هذا الكتاب مع مقدمة ابن عطية قديما في مصر بتحقيق بعض المستشرقين.

فمقدمات التفاسير مما ينبغي لطالب العلم الاعتناء به.

٢. بعض الكتب المؤلفة في اصول التفسير

مثلا: هناك رسالة لشيخ الإسلام ابن تيمية مطبوعة ضمن فتاويه ومطبوعة مستقلة بعنوان: مقدمة في اصول التفسير.

وهي رسالة قيمة جدا اختصرها ابن كثير في مقدمة تفسيره.

وَأَلَفَ الامام الكافيجي كتابا بعنوان : التيسير في اصول التفسير

٣. كتب علوم القرآن:

فإن هذه الكتب تذكر كثيرا مما يدرس في هذا المقرر، فمثلا كتاب البرهان في علوم القرآن للزركشي، وكتاب الإتقان في علوم القرآن للسيوطي قد احتويا على أبواب كثيرة من مناهج المفسرين، مثل، طبقات المفسرين، أنواع التفسير، شروط المفسر، الكتب المصنفة في التفسير وهكذا..

٤. كتب طبقات المفسرين:

ويراد بها تراجم وسير العلماء الذين صنفوا في التفسير، وتتناول غالبا سيرة العالم المفسر وأهم ميزات كتابه ومنهجه في هذا التفسير ثم ظهر هذا العلم بهذه التسمية في العصر الحديث واصبح مادة تقرر في معظم الكليات الشرعية، وتخصصا في التفسير وعلوم القرآن، وأشهر المصنفات فيه هو كتاب: التفسير والمفسرون للدكتور: محمد حسين الذهبي

وهو الذي سيكون مقرا ومرجعا في تدريسنا لهذه المادة

١. التفسير، تعريفه ، والفرق بينه وبين التأويل
٢. نشأة علم التفسير وتطوره إلى عصر التدوين
٣. مصادر التفسير في عصر الصحابة
٤. المفسرون من الصحابة وقيمة التفسير المروي عنهم
٥. التفسير في عصر التابعين وقيمة التفسير عنهم
٦. التفسير في عصر التدوين، التفسير بالمأثور
٧. الوضع في التفسير واسبابه، الاسرائيليات وأثرها على التفسير.
٨. التفسير بالرأي
٩. نماذج من كتب التفسير بالمأثور: جامع البيان للطبري، الكشف والبيان للثعلبي، معالم التنزيل للبعوي، تفسير ابن كثير، الدر المنثور للسيوطي
١٠. نماذج من كتب التفسير بالرأي: مفاتيح الغيب للرازي، البحر المحيط لأبي حيان، روح المعاني للألوسي.
١١. نماذج من كتب التفسير بالرأي المذموم: الكشاف للزمخشري، تنزيه القرآن عن المطاعن للقاضي عبد الجبار.

المحاضرة الاولى

مناهج المفسرين

تعريف التفسير والفرق بينه وبين التأويل

تعريف التفسير

التفسير في اللغة:

هو الإيضاح والتبيين، قال تعالى (ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) أي وأحسن بياناً وتفصيلاً وهو مأخوذ من الفسر الذي هو الإبانة والكشف. يقال فسر الشيء يفسره - بضم السين وكسرهما - أي كشف الغطاء. فمن هذا يتبين أن التفسير يستعمل لغة في الكشف الحسي وفي الكشف المعنوي..

التعريف الاصطلاحي:

عرفه أبو حيان بقوله:

علم يبحث عن كيفية النطق بألفاظ القرآن ومدلولاتها وأحكامها الانفرادية والتركيبية ومعانيها التي تحمل عليها حالة التركيب وتتمت ذلك..

تعريف اصطلاحى : لزركشي

وعرفه الزركشي : بأنه علم يفهم به كتاب الله عز وجل المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه..

وقد عرفه بعضهم بأنه:

علم نزول الآيات وشئونها واقاصيصها والأسباب النازلة فيها ثم ترتيب مكيتها ومدنيها ومحكمها ومتشابهها وناسخها ومنسوخها وخاصها وعامها ومطلقها ومقيدها ومجملها ومفسرها وحلالها وحرامها ووعداها ووعيدها وأمرها ونهيها وعبرها وأمثالها.

التعريف الموجز للتفسير

نستطيع أن نلخص من هذه التعاريف تعريفا جامعاً مانعاً مختصراً فنقول:

هو علم يبحث عن مراد الله عز وجل بقدر الطاقة البشرية

فيدخل فيه كل ما يحتاجه المفسر من علوم وفهوم للوقوف على معنى الآية الكريمة

التأويل لغة:

التأويل مأخوذ من الأول، وهو الرجوع، قال صاحب القاموس: آل إليه أولاً ومآلاً أي رجع.. وأوّل الكلام تأويلاً وتأوله أي دبره وقدره وفسره، والتأويل يطلق عن عبارة الرؤيا وردت الكلمة بمعان مختلفة:

١ - بمعنى التفسير والتعيين كما في قوله تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله)

٢ - بمعنى العاقبة والمصير كما في قوله تعالى (فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً)

٣ - بمعنى وقوع المخبر به كما في قوله تعالى (هل ينظرون إلا تأويله)

٤ - وبمعنى تعبير الرؤيا كما في آيات سورة يوسف ومنها (ويعلمك من تأويل الأحاديث..)

التأويل عند السفلى

للتأويل عند السلف معنيان:

- ١- الأول: التفسير ، فهو مرادف عندهم للتفسير، ولذلك يقول ابن جرير في تفسيره: القول في تأويل قوله تعالى كذا وكذا، أي القول في تفسير هذه الآية.
 - ٢- الثاني: نفس المراد بالكلام، فإن كان الكلام طلبا كان التأويل نفس الفعل المطلوب، وإن كان خبرا كان التأويل نفس الشيء المخبر به
- فإذا قيل طلعت الشمس فتأويله هو نفس طلوعها وهكذا.

التأويل عند المتكلمين

التأويل عند المتأخرين: هو صرف اللفظ عن المعنى الراجح إلى المعنى المرجوح للدليل يقتضيه به وهذا التأويل الذي يتكلمون عليه في أصول الفقه..

ولكي يكون التأويل صحيحا لا بد من أمرين:

١- احتمال اللفظ للمعنى الذي حملة عليه

٢- قيام الدليل الذي أوجب أن يصرف اللفظ عن معناه الراجح إلى المرجوح

بدون هذين الأمرين يكون التأويل باطلا

هناك عدة أقوال للفرق بينهما نختار منها ما يلي:

١- قال ابو عبيد وطائفة من علماء السلف: التفسير والتأويل بمعنى واحد فهما مترادفان.

٢- قال الراغب الأصفهاني: التفسير أعم من التأويل وهو يستخدم في الألفاظ وفي بيان غريبها (مثل البحيرة والسائبة والوصيلة) بينما التأويل يستخدم في المعاني، والجمل.

٣- قال الماتوريدي: التفسير القطع على أن المراد من اللفظ هذا، بينما التأويل ترجيح أحد الاحتمالات بدون قطع..

٤- وقيل إن التفسير ما يتعلق بالرواية بينما التأويل ما يتعلق بالدراية

وهذا الذي رجحه المتأخرون مراعاة للمعنى اللغوي للكلمتين فالتفسير هو الكشف والبيان عن مراد الله ولا يتم هذا إلا بنقل صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، بينما التأويل ترجيح امر على أمر لوجود ما يرجح فهو يعتمد على الاجتهاد والدراية.

.....

المحاضرة الثانية

مناهج المفسرين

فهم النبي صلى الله عليه وسلم للقرآن:

نزل القرآن الكريم بلسان العرب جريا على سنة الله عز وجل (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم) هذا وقد تكفل الله عز وجل لنبيه الكريم بحفظ القرآن وبيان معانيه له، ليقوم النبي بدوره بإبلاغ ذلك إلى أمته: فقال له (إن علينا جمعه وقرآنه فإذا قرآنه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه) والأدلة من القرآن الكريم الدالة على أن مهمة النبي صلى الله عليه وسلم تفسير القرآن كثيرة منها: قوله تعالى(وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون) وقوله تعالى(وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون)

تفاوت الصحابة في فهم القرآن الكريم:

مع أن القرآن أنزل بلسان العرب وكان الصحابة عربا بالسليقة إلا أنهم كانوا يتفاوتون بالفهم لمعاني القرآن الكريم، وسبب ذلك:

- ١- تفاوتهم في القوة العقلية
- ٢- تفاوتهم في معرفة ما أحاط بالقرآن من ظروف ومناسبات
- ٣- تفاوتهم في معرفة معاني المفردات.

فمثلا:

اختلف الصحابة في معنى كلمة (تخوف) من قول الله عزوجل(أو يأخذهم على تخوف) حتى جاء رجل من هذيل وقال لهم: إن التخوف التنقص، كما قال شاعرنا: تخوف الرجل منها تامكا قردا كما تخوف عود النبعة السفن وقال ابن عباس: كنت لا أدري معنى فاطر السماوات حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر فقال أحدهما : أنا فطرتها والآخر يقول: أنا ابتدأتها يقول مسروق:

جالست أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالإخاذا -يعني الغدير- فالإخاذا يروي الرجل والإخاذا يروي الرجلين والإخاذا يروي العشرة والإخاذا يروي المائة والإخاذا لو نزل به أهل الأرض لأصدهم..

مصادر التفسير في العصر الأول:

المصدر الأول: القرآن الكريم

أوجه تفسير القرآن للقرآن:

١- شرح ماجاء موجزا في القرآن بمواضع أخرى بإسهاب

مثل: قصة آدم وإبليس، وقصة موسى وفرعون، جاءت في مواضع مختصرة وفي مواضع أخرى مطولة.

٢- حمل الجمل على المبين ليفسر به:

مثل تفسير الجمل في قوله (فتلقى آدم من ربه كلمات) بقوله تعالى (قالا ربنا ظلمنا انفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)

وتفسير قوله (أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم) بقوله (حرمت عليكم الميتة والدم..) الآية.

٣- حمل المطلق على المقيد، والعام على الخاص:

مثال: حمل المطلق على المقيد في صورة اختلاف الحكمين عند اتحاد السبب مثل آية الظهار مع القتل، فأية الظهار (فتحير رقية) وفي آية القتل (فتحير رقية مؤمنة) اطلق الرقية هناك وقيد بالإيمان هنا

ومثال حمل العام على الخاص: نفي الخلّة والشفاعة على جهة العموم (يوم لا بيع فيه ولا خلّة ولا شفاعة) وقد استثنى الله خلّة المتقين فقال(الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين)

٤- الجمع بين ما يتوهم انه مختلف :

كخلق آدم من تراب في بعض الآيات ومن طين في غيرها ومن حمأ مسنون ومن صلصال فإن هذا ذكر للأطوار التي مر بها آدم من مبدأ خلقه إلى نفخ الروح فيه

٥- حمل بعض القراءات على بعضها:

مثل قراءة (او يكون لك بيت من زخرف) ففي قراءة شاذة (او يكون لك بيت من ذهب) وقوله(إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا) فسر في القراءة الثانية (فامضوا)

القراءات التفسيرية:

لكن في الحقيقة هذه القراءات التي فيها زيادة هي من قبيل التفسير ولذلك سماها أبو عبيد القاسم بن سلام وغيره بالقراءات التفسيرية مثال: قول الله عز وجل (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) فقد كانت ام المؤمنين عائشة تزيد هنا (صلاة العصر) فهذه رواها بعض الناس على أنها قراءة وهي في الحقيقة قراءة تفسيرية

اهمية هذه القراءات التفسيرية:

لاشك أن القراءات مهمة ومتعلقة بالتفسير تعلقا قويا لدرجة أن بعض العلماء عد القراءات من علوم التفسير ومما يؤيد هذا ما روي عن مجاهد أنه قال: لو كنت قرأت قراءة ابن مسعود قبل أن أسأل ابن عباس ما احتجت أن أسأله عن كبر مما سألته.

المصدر الثاني: السنة

كان النبي صلى الله عليه وسلم يفسر القرآن لأصحابه بحسب حاجتهم له، وقد روى هذا القدر علماء الحديث فلا تكاد تجد كتابا في السنة إلا وفيه باب خاص للتفسير مثل صحيح البخاري فيه كتاب التفسير وكتاب فضائل القرآن ومثل سنن أبي داود افرد كتابا سماه: كتاب القراءات ومثل جامع الترمذي أفرد للتفسير بابا خاصا.

أمثلة على تفسير السنة للقرآن:

قال النبي صلى الله عليه وسلم: إن المغضوب عليهم هم اليهود وإن الضالين هم النصارى.

وقال: (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) ألا إن القوة الرمي.

وقال: يوم الحج الأكبر هو يوم النحر.

وقال أيضا: الكوثر نهر أعطانيه الله في الجنة.. وهكذا

هل فسر النبي صلى الله عليه وسلم كل القرآن:

اختلف أهل العلم في ذلك على قولين:

فبعضهم قال إن النبي صلى الله عليه وسلم بين كل شيء استجابة لأمر الله عز وجل له لما قال (وأنزلنا عليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون)

وبعضهم قال: إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبين إلا القليل استدلوا بقول عائشة رضي الله عنها : ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفسر شيئاً من القرآن إلا آيا بعدد علمه إياهن جبريل

والصحيح في هذه المسألة:

أن كلا القولين غلو، ذلك لأن التفسير على أربعة أنواع:

وجه تعرفه العرب من كلامها

وتفسير لا يعذر أحد بجهله

وتفسير تعلمه العلماء

وتفسير لا يعلمه إلا الله

وبديهي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفسرهم ما يرجع بفهمه إلى كلام العرب لعدم حاجتهم إليه فهم عرب اقحاح

ولم يفسر لهم ما لا يعذر احد بجهله لأنه لا يخفى على أحد

ولم يفسر لهم ما لا يعلمه إلا الله من المتشابه أو الأمور الغيبية

وبقي النوع الرابع وهو الذي بين ما يحتاج منه ..

.....

المحاضرة الثالثة

مصادر التفسير في عصر الصحابة

أوجه بيان السنة للقرآن:

١- بيان المجمع في القرآن:

مثل بيان النبي صلى الله عليه وسلم عدد الركعات للصلوات المختلفة ومواقيتها وكيفيتها وكذلك بيانه لمناسك الحج وقوله (خذوا عني مناسككم)

وقد قال الامام الشافعي: كل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم أو قاله فهو مما فهمه من القرآن الكريم وقد روي أن رجلا قال لعمران بن حصين دعنا من السنة وحدثنا عن القرآن فغضب عمران وقال له: إنك رجل أحق أتجد في القرآن أن الظهر أربع ركعات ثم عدد عليه الصلاة والزكاة ثم قال: أتجد هذا في كتاب الله مفسرا إن كتاب الله تعالى أنهم هذا وإن السنة تفسره أه

ولهذا كان بعض السلف يقول: السنة قاضية على القرآن، أي مبينة وشارحة له وقال صلى الله عليه وسلم: الا إني أوتيت القرآن ومثله معه، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول: عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه

الثاني: توضيح المشكل

فمثلا لما نزلت الآية (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود) وضع عدي بن حاتم رضي الله عنه خيطين تحت وسادته ابيض واسود وبقي يأكل وينظر إلى الخيطين حتى كادت الشمس تطلع، فلما ذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم بين له أن المقصود بياض النهار وسواد الليل وأنزل الله (من الفجر)

الثالث: تخصيص العام

كتخصيصه الظلم في قوله تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) لما سأله الصحابة وقالوا: اينما لم يلبس إيمانه بظلم فقال لهم: ليس بذلك إنما هو الشرك أما سمعتم قوله تعالى (إن الشرك لظلم عظيم)

الرابع: تقييد المطلق

فمثلا أمر الله بقطع يد السارق بقوله (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) فبينت السنة أن القطع مقيد باليد اليمنى من الكف

خامسا: بيان معنى لفظ أو متعلقه

كما بين النبي صلى الله عليه وسلم أن المغضوب عليهم هم اليهود والضالين هم النصارى وبين معنى قوله (ولهم فيها أزواج مطهرة) أي مبرأة من الحيض والبراق والنخامة وبين قوله تعالى (وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة) فقال: دخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا حبة في شعيرة

سادسا: بيان أحكام زائدة على ما جاء في القرآن

مثل زكاة الفطر، وتحريم نكاح المرأة على عمتها وخالتها، ومثل رجم الزاني المحصن، وغير ذلك كثير مما يذكر في كتب الفقه والحديث

سابعا: بيان النسخ

فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن الآية الفلانية نسخت أو رفعت ونحو ذلك.

فكان يبين لهم المنسوخ من الثابت المحكم..

ثامنا: بيان التأكيد

فمثلا قال الله عز وجل: ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل
وقال صلى الله عليه وسلم: لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه
وقال تعالى (وعاشروهن بالمعروف)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: اوصيكم بالنساء خيرا

المصدر الثالث: الاجتهاد وقوة الاستنباط

كثير من الصحابة كانوا يفسرون القرآن باجتهادهم مستعينين بما يلي:

١- معرفة اوضاع اللغة

٢- معرفة عادات العرب

٣- معرفة احوال اليهود والنصارى بجزيرة العرب

٤- قوة الفهم وسعة الإدراك

ولذلك كان الصحابة يتفاوتون في فهم معاني القرآن الكريم، وهذه بعض الأمثلة:

قال ابن عباس رضي الله عنه:

ان الشراب كانوا يضربون على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم بالأيدي والنعال والعصي حتى توفي رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال أبو بكر : لو فرضنا لهم حدا فتوخى نحو ما كانوا يضربون في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أبو بكر يجلدهم أربعين حتى توفي ثم كان عمر من بعده يجلدهم كذلك أربعين حتى أتى برجل من المهاجرين الأولين وهو قدامة بن مظعون وقد شرب فأمر به لن يجلد فقال : لم تجلدني ؟ بيني وبينك كتاب الله

قال : وفي أي كتاب الله تجد أن لا أجلك ؟ قال : فإن الله تعالى يقول في كتابه ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا فأنا من الذين آمنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا وأحسنوا شهدت مع رسول الله صلى الله عليه و سلم بدرا وأحدا والخندق والمشاهد فقال عمر : ألا تردون عليه ؟

فقال ابن عباس : هؤلاء الآيات نزلت عذرا للماضين وحجة على الباقيين عذرا للماضين لأنهم لقوا الله قبل أن حرم عليهم الخمر وحجة على الباقيين لأن الله يقول إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام حتى بلغ الآية الأخرى فإن كان من الذين آمنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا وأحسنوا فإن الله نهى أن يشرب الخمر

ومثال آخر:

اخرج البخاري عن ابن عباس قال : كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر فقال له عبد الرحمن بن عوف : لم تدخل هذا الفتى معنا ولنا أبناء مثله فقال : إنه ممن قد علمتم فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم وما رأيته دعاني يومئذ إلا ليربهم مني فقال : ما تقولون في قوله : إذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة

فقال بعضهم : أمرنا الله أن نحمده ونستغفره إذا جاء نصر الله وفتح علينا وقال بعضهم : لا ندري وبعضهم لم يقل شيئا فقال لي يا ابن عباس : أكذلك تقول ؟ قلت : لا

قال : فما تقول ؟ قلت : هو أجل رسول الله أعلمه الله إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون والفتح فتح مكة فذلك علامة أجلك فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا فقال عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم

المصدر الرابع : الروايات عن اهل الكتاب

أجاز لنا الرسول صلى الله عليه وسلم أن نحدث عن بني إسرائيل فقال: حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج..
وتمت اشياء يتفق فيها القرآن الكريم مع التوراة الحقيقية لا سيما مثل قصص الأنبياء وما يتعلق بالأمم الغابرة ونحو ذلك
ولكن لهذا المصدر ضوابط سنتطرق إليها فيما بعد.

وقد سموا هذه الروايات : الاسرائيليات

وسياتي الكلام عن الاسرائيليات في محاضرة خاصة بإذن الله..

المحاضرة الرابعة

المفسرون من الصحابة وقيمة التفسير عنهم

• اشهر المفسرين من الصحابة

• المفسرون الأربعة:

• عبدالله بن عباس

• عبدالله بن مسعود

المفسرون من الصحابة

- اشتهر بالتفسير من الصحابة جماعة منهم ذكرهم السيوطي في الاتقان وهم: الخلفاء الأربعة وابن مسعود وابن عباس وابي بن كعب وزيد بن ثابت وابو موسى الأشعري وعبدالله بن الزبير
- وهناك من تكلم في التفسير غيرهم كأنس بن مالك وأبي هريرة وابن عمر وجابر وعبدالله بن عمرو وعائشة رضي الله عنهم أجمعين.
- وتجتمع في الصحابة صفات تميزهم عن غيرهم، منها:
- قوتهم في اللغة العربية التي هي لغة القرآن
- مخالطتهم للنبي صلى الله عليه وسلم ومعرفتهم ملابسات واسباب النزول
- واكتمال آلة الاجتهاد فيهم

إلا ان اشهر المفسرين منهم ممن نقل تفسيره ورواه عنه تلاميذه وتكلم على معظم الآيات أربعة:

هم: عبدالله بن عباس

وعبدالله بن مسعود

وعلي بن أبي طالب

وأبي بن كعب

رضي الله عنهم أجمعين

عبد الله بن عباس:

هو عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وأمه لبابة بنت الحار الهلالية، أختها ام المؤمنين ميمونة، وهي خالة ابن عباس وكان يبيت عندها كثيرا ولد والنبي صلى الله عليه وسلم محاصر بشعب أبي طالب وتوفي رسول الله وله من العمر قرابة ١٣ او أكثر ولازم كبار الصحابة لطلب العلم توفي بالطائف سنة ٦٨ وله من العمر سبعون

مبلغه من العلم

اخذ العلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عن كبار اصحابه حتى صار يلقب بحبر الأمة وترجمان القرآن كان عمر رضي الله عنه يدخل مع اشياخ بدر لمشاورتهم في الأمور المعضلة قال ابن عمر: ابن عباس أعلم امة محمد بما نزل على محمد

اسباب نبوغه :

- ١- دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له حيث قال: اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل، وفي لفظ: اللهم علمه الكتاب والحكمة.
- ٢- نشأته في بيت النبوة وملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم
- ٣- ملازمته لكبار الصحابة وعلمائهم، قال ابن عباس: وجدت عامة حادي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الأنصار فإن كنت لآتي الرجل فأجده نائماً لو شئت ان يوقظ لي لأوقظ فأجلس على بابه تسفي على وجهي الريح حتى يستيقظ متى استيقظ وأسأله عما أريد ثم انصرف
- ٤- حفظه للغة العربية ومعرفته بأشعار العرب
- ٥- بلوغه رتبة الاجتهاد وشجاعته في بيان الحق
- سال رجل ابن عمر عن قوله تعالى: اولم ير الذين كفروا ان السماوات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما فقال اذهب الى ابن عباس ف جاء ابن عباس فقال له: كانت السماوات رتقا لا تمطر والأرض رتقا لا تنبت ففتق هذه بالمطر وهذه بالنبات فقال ابن عمر قد أكنت اقول ما تعجبني جرأة ابن عباس على التفسير فالآن علما أنه أوتي علما

١- الرواية عن ابن عباس

- كان لابن عباس تلاميذ يرافقونه ويأخذون عنه العلم وقد رووا التفسير عنه وصار غالب التفسير المروي عن علي هيئة نسخ تفسيرية، وهذه اهم الأسانيد إلى ابن عباس:
- ١- طريق معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.
 - وهي طريق جيدة قال عنها الإمام أحمد: بمصر صحيفة في التفسير رواها علي بن أبي طلحة لو رجل فيها إلى مصر ما كان كثيراً ويروي من هذه النسخة ابن جرير وابن أبي حاتم ومسلم وأصحاب السنن وغالب ما يعلق البخاري عن ابن عباس منها
 - ٢- قيس بن مسلم الكوفي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وهي طريق حسنة يخرج منها الحاكم في المستدرك
 - ٣- طريق ابن اسحق صاحب السيرة عن محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت عن عكرمة او سعيد عن ابن عباس وهي موجودة في سيرة ابن اسحق، وقد قال بعض أهل العلم أن إسنادها حسن
 - ٤- طريق اسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير عن أبي مالك أو أبي صالح عن ابن عباس وهو طريق ضعيف يخرج منه ابن جرير وغيره
 - ٥- طريق محمد بن مروان السدي الصغير عن محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وهذه اضعف الطرق وأوهاها
 - ٦- طريق عطية العوفي عن ابن عباس وهي ضعيفة يخرج منها ابن جرير

٢- عبد الله بن مسعود

هو عبد الله بن مسعود بن غافل الهذلي، أمه يقال لها: أم عبد، ولذلك عرف بابن أم عبد من السابقين الأولين، ومن أفاضل الصحابة، شهد بدرا والمعارك كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. مات سنة ٣٢ ودفن بالبقيع

مبلغه من العلم

كان من كبار العلماء الفقهاء القراء، وقد امتدحه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: من سره أن يقرأ القرآن رطباً كما انزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد وقال عبد الله بن عمرو بن العاص: ما زلت احب ابن مسعود منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: خذوا القرآن عن أربع، فبدأ به

وقد لازم ابن مسعود الرسول وتعلم منه، حتى بلغ من العلم مبلغا عظيما
روي ان ابن مسعود قال: أخذت من في رسول الله سبعين آية والله الذي لا إله إلا هو ما من آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيم
نزلت وأين نزلت ولو أعلم أحد أعلم مني بكتاب الله تناله المطايا لأتيته
الرواية عن ابن مسعود :

١- طريق الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود، وهي من أصح الطرق خرج منها البخاري وغيره
أبو الضحى اسمه: مسلم بن صبيح ، ثقة روى له أصحاب الكتب الستة
الأعمش: هو سليمان بن مهران الكاهلي، ثقة.

٢- الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود ، وهي طريق صحيحة يخرج منها البخاري
أبو وائل: هو شقيق بن سلمة ثقة مخضرم.

٣- طريق مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود، وهي مثل سابقتها
أبو معمر: عبدالله بن سخرية ، ثقة.

٤- طريق السدي الكبير عن مرة الطيب عن ابن مسعود، وهي ضعيفة
من أجل السدي ويخرج التفسير من طريقها ابن جرير في تفسيره
مرة: هو مرة بن شراحيل الهمداني قيل له الطيب لعبادته، ثقة.

٥- طريق أبي روق عن الضحاك وابن مسعود، وهي ضعيفة لأن الضحاك لم يلق ابن مسعود وأبو روق ضعيف والضحاك لم يلق ابن
مسعود .

المحاضرة الخامسة

المفسرون من الصحابة وقيمة التفسير عنهم

علي بن ابي طالب

هو ابو الحسن علي بن ابي طالب بن عبدالمطلب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوج ابنته فاطمة رضي الله عنهم شهد المشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا تبوك لأن النبي خلفه على أهل المدينة ، ومواقفه مع النبي صلى الله عليه وسلم مشهورة، وهو رابع الخلفاء الراشدين ، واول من أسلم من الصبيان، توفي سنة ٤٠ قتلته عبدالرحمن بن ملجم المرادي وعمره ٦٣ سنة وقيل في عمره غير ذلك

مبلغه من العلم

نهل علي بن ابي طالب من النبي صلى الله عليه وسلم في مكة والمدينة واشتهر بحسن القضاء فقد دعا له النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه قاضيا إلى اليمن بقوله(اللهم ثبت لسانه واهد قلبه) قال علي: فما شككت في قضاء قط ولذلك كان الصحابة يقولون: قضية ولا ابا حسن لها وقد لازمه جمع من التابعين الكبار فتتلمذوا على يديه حتى صاروا فقهاء المسلمين بل حتى ان ابن عباس كان يأخذ عنه فقد قال: ما أخذت من تفسير القرآن فغن علي بن أبي طالب. وقال علي: والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم نزلت وأين نزلت وإن ربي وهب لي قلبا عقولا ولسانا سئولا وخطب مرة فقال: سلوني سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم وسلوني عن كتاب الله فوالله مامن آية إلا وأنا أعلم أبليل نزلت أم بنها أم في سهل أم في جبل

الرواية عن علي بن ابي طالب:

ابتلي سيدنا علي برواة كذبوا عليه ونسبوا إليه ما لم يصح وبالغوا فيه حتى ادعوا له ما لا يصح ولذلك قام العلماء بنقد الروايات الصحيحة وتمييزها عما سواها.

إلا أن بعض اصحاب ابن مسعود لما توفي سنة ٣٢ انتقلوا الى علي بن ابي طالب فلازموه وأخذوا عنه العلم بوصية من ابن مسعود، وهؤلاء هم أوثق الناس بالرواية عنه وهم الذين نشروا علمه الصحيح وهذه أهم طرق التفسير إلى علي بن أبي طالب:

١- هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني عن علي بن أبي طالب، ويخرج منها البخاري ومسلم

٢- ابن أبي الحسين وهو عبدالله بن عبدالرحمن عن ابي الطفيل عن علي

يخرج منها البخاري وغيره فهي صحيحة

٣- الزهري عن زين العابدين عن ابيه عن جده

٤- أبي بن كعب:

هو ابو المنذر وأبو الطفيل أبي بن كعب بن قيس الأنصاري، شهد العقبة وبدر، وهو أول كتاب الوحي في المدينة

وكان عمر يقول: أبي سيدنا اختلف في وفاته والأكثر أنه توفي في خلافة عمر.

هذا وقد أخطأ بعض الناس فادعى أن أبي بن كعب كان حبرا من أحبار اليهود ولا يخفى بطلان هذا وإنما الذي كان حبرا هو كعب الأحبار فقد اختلطت الأسماء على من قال هذا

جاء في الحديث: وأقرؤهم أبي بن كعب

وثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له إن الله أمرني أن أقرأ عليك (لم يكن الذين كفروا) فقال: وسماي الله لك قال نعم، فبكى أبي

وزكاه النبي صلى الله عليه وسلم لما ساله أي القرآن اعظم فقال آية الكرسي فقال: ليهنك العلم أبا المنذر

وهو أحد الذين جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم

قال أنس: جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار: أبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد أحد عمومي

وقد كان القرآن يملاً حيات أبي ويشغل قلبه،

قَالَ رَجُلٌ لِأَبِي بِنِ كَعْبٍ: أَوْصِنِي. قَالَ: اتَّخِذْ كِتَابَ اللَّهِ إِمَامًا، وَارْضَ بِهِ قَاضِيًا وَحَكَمًا، فَإِنَّهُ الَّذِي اسْتَخْلَفَ فِيكُمْ رَسُولُكُمْ، شَفِيعٌ مُطَاعٌ، وَشَاهِدٌ لَا يَنْتَهُمُ، فِيهِ دِكْرُكُمْ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلَكُمْ، وَحَكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ، وَخَبَرٌ مَا بَعْدَكُمْ.

الرواية عن أبي بن كعب

من أشهر تلاميذ أبي بن كعب : زر بن حبيش وأبو العالية رفيع بن مهران والأسانيد الموصلة إلى أبي لا تتعداهما، وهذه أهم الأسانيد:

١- طريق أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي ، وهي نسخة كبيرة في التفسير حسنة الإسناد

٢- وكيع عن سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه، وهي طريق لا بأس بها

٣- زر بن حبيش عن أبي بن كعب ، وهو صحيح إذا كان الراوي عن زر ثقة.

قيمة التفسير المروي عن الصحابة

١- تفسير الصحابي له حكم المرفوع إذا كان مما يرجع إلى سبب نزول، وكذلك ما ليس للرأي فيه مجال

مثل: ما روى البخاري عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما أنه حدثه أن رجلا من الأنصار خاصم الزبير عند النبي صلى الله عليه وسلم في شراج الحرة التي يسقون بها النخل فقال الأنصاري سرح الماء يمر فأبى عليه فاختمما عند النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير أسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الأنصاري فقال

أن كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر فقال الزبير والله إني لأحسب هذه الآية نزلت في ذلك {فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم}

ومثل: جابرا رضي الله عنه قال كانت اليهود تقول إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول فنزلت {نساءكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم}

ومثل: ما روى ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة رضي الله عنها عن قول الله تعالى {وإن خفتم أن لا تقسطوا إلى وربع} فقالت يا ابن أختي هي اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله فيعجبه مالها وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويلغوا بهن أعلى

سنتهن من الصداق وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن

قال عروة قالت عائشة ثم إن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فأنزل الله {ويستفتونك في النساء إلى قوله وترغبون أن تنكحوهن} والذي ذكر الله أنه يتلى عليكم في الكتاب الآية الأولى التي قال فيها {وإن خفتم أن لا

تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء} قالت عائشة وقول الله في الآية الأخرى {وترغبون أن تنكحوهن} يعني هي رغبة أحدكم ليتيمته التي تكون في حجره حين تكون قليلة المال والجمال فنهوا أن ينكحوا ما رغبوا في مالها وجمالها من

يتامى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهم عنهن

٢- ماحكم عليه انه من قبيل المرفوع فلا يجوز رده اتفاقا بل يأخذه المفسر ولا يعدل عنه

٣- ما حكم عليه بالوقف يختلف العلماء فيه:

بعضهم يرى أن تفسير الصحابي اجتهد غير ملزم

وبعضهم يرى وجوب الأخذ به والرجوع إليه فلعلهم سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم

قال الزركشي في البرهان:

واعلم ان القرآن قسمان احدهما ورد تفسيره بالنقل عمن يعتبر تفسيره وقسم لم يرد والاول ثلاثة انواع اما ان يرد التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم او عن الصحابة او عن رءوس التابعين فالاول يبحث في صحة السند والثاني ينظر في تفسير الصحابي فإن فسره من حيث اللغة فهم اهل اللسان فلا شك في اعتمادهم وإن فسره بما شاهدته من الأسباب والقرائن فلا

شك فيه وحينئذ ان تعارضت اقوال جماعة من الصحابة فإن امكن الجمع فذاك وإن تعذر قدم ابن عباس لأن النبي صلى الله عليه وسلم بشره بذلك حيث قال اللهم علمه التاويل.

وقد رجح الشافعي قول زيد في الفرائض لقوله صلى الله عليه وسلم افرضكم زيد فإن تعذر الجمع جاز للمقلد ان ياخذ بأيها شاء.

مميزات التفسير في هذه المرحلة

١- لم يفسر القرآن جميعه بل فسر ما يحتاج الناس إليه

٢- قلة الاختلاف بينهم في فهم المعاني

٣- الاكتفاء بالمعنى الإجمالي فمثلا يكتفون أن يفهموا من قوله تعالى (وفاكهة وأبا) أنه تعداد للنعم ولا يتطلعون لمعرفة ما هو الأب

٤- الاقتصار على توضيح المعنى اللغوي الذي فهموه بأخصر لفظ

مثلا: غير متجانف لإثم قالوا: غير متعرض لمعصية

المحاضرة السادسة

التفسير في عصر التابعين

ابتداء هذه المرحلة :

تنتهي المرحلة الاولى للتفسير بانصرام عهد الصحابه
وتبدا المرحلة الثانيه للتفسير من عصر التابعين

مصادر التفسير في هذا العصر

- ١ - فهمهم لكتاب الله تعالى
- ٢ - الرويات المأثورة
- ٣ - الاستفسار من بعض الاحبار الذين اسلموا

مدارس التفسير في عهد التابعين

ثلاثة مدارس :

- مدرسة التفسير بمكة
- مدرسة التفسير بالمدينه
- مدرسة التفسير بالعراق

مدرسة التفسير بمكة

استاذها هو ابن عباس رضي الله عنه .
اشهر رجالها :

١ - سعيد بن جبير

هو ابو محمد سعيد بن جبير الاسدي ، حبشي الاصل ، فقتله الحجاج في شعبان سنة ٩٥ بعد مناظرة حصلت بينهما
قال الامام : مات سعيد بن جبير يوم مات وما على ظهر الارض احدا إلا محتاج الى علمه

علمه بالتفسير :

كان سعيد بن جبير من كبار العلماء بالفقه والحديث والتفسير لازم ابن عباس كثيرا ، وقد جمع القراءات عن الصحابة الثقات وكان
يقراً بها في رمضان
وكان هو المقدم في التفسير من بين اصحاب ابن عباس

٢ - مجاهد بن جبر

هو مجاهد بن جبر المكي ابو الحجاج المخزومي ولد سنة ٢١ بمكة ومات سنة ١٠٤ ومات وهو ساجد
مكانته في التفسير :

كان مجتهد من أوثق اصحاب ابن عباس وأقلهم رواية عنه في التفسير .
جاء عنه أنه قال : عرضت القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات أوقف عند كل ايه اساله فيم نزلت وكيف كانت

وقال ابن الملية : رايت مجاهدا سأل ابن عباس عن تفسير القران ومعه الواحه فقال ابن عباس اكتب حتى ساله عن التفسير كله .
وقال الثوري : إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به

لكنه كان يسأل اهل الكتاب كثيرا ويروي عنهم ولذلك ربما خالف في تفسيره
وقال ابن مجاهد جاء رجل إلى أبي فقال : انت الذي تفسر القرآن برايك فبكي ابي وقال : إني إذا لجريء لقد حملت التفسير عن
بضعه عشر رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

٣ - عكرمه :

هو أبو عبد الله عكرمة البربري مولى ابن عباس ، وهو من الثقات الذين خرج لهم البخاري في صحيحه . توفي سنة ١٠٤

مكانته في العلم :

اخذ العلم عن سيده ابن عباس وكان ابن عباس يوثقه بالقيّد كي لا يهرب وهو صغير ، ويعلمه العلم فما كبر حتى صار للناس إماما
وصار له فهم في القرآن الكريم لدرجة ان ابن عباس سئل عن قوله تعالى (لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا)
قال ابن عباس : لا أدري أنجا هؤلاء ام هلكوا ؟ قال : فما زلت ابين له حتى عرف انهم نجوا فكساني حلة .

مدرسة التفسير بالمدينة :

قامت على يد أبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبي هريرة والخلفاء الراشدين ، وامهات المؤمنين لا سيما عائشة رضي الله عنهم اجمعين .

اشهر رجالها :

١ - ابو العاليه

هو رفيع بن مهران الرياحي مولاهم ، ادرك الجاهليه ، وأسلم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بستين ، وتوفي سنة ٩٠ هـ

مبلغة من العلم :

كان ثقة اتفق عليه العلماء ، قال : قرأت القرآن بعد وفاة نبيكم بعشر سنين وهو يروي التفسير عن أبي بن كعب ، وهي نسخة من
التفسير رواها عنه الربيع بن أنس . قرأت القرآن : (أي حفظته)

مدرسة التفسير بالعراق :

قامت على يد ابن مسعود وعلي بن ابي طالب وابي موسى الاشعري وسلمان الفارسي وعمار رضي الله عنهم اجمعين .

اشهر رجالها :

١ - مسروق

هو مسروق بن الاجدع الهمداني ، أبو عائشة روى عن الخلفاء الاربعة وهو من كبار العلماء ، قال بعض العلماء : أفضل التابعين
مسروق ، مات سنة ٦٣ هـ

٢ - الحسن البصري :

وهو ابو سعيد الحسن بن ابي الحسن البصري ، احد الائمة المشهورين ، ولد لستين بقيتا من خلافة عمر ، ومات سنة ١١٠ .
وقد استفاد من الصحابة والتابعين والروايات التفسيرية عنه في كتاب ابن جرير وغيره

٣ - قتادة بن دعامة السدوسي

وهو من صغار التابعين ، عربي الاصل ، فصيح اللسان ، كانت وفاته في سنة ١١٧ هـ

قيمة التفسير المأثور عن التابعين

اختلف العلماء في الرجوع الى تفسير التابعين والاخذ منه :
قال قوم : ليس بحجة ، أي انه ليس بملزم ، وهذا القول رواية عن الإمام أحمد وحكي عن شعبة وابن عقيل الحنبلي .
حجتهم : إن التابعين ليس لهم سماع من النبي صلى الله عليه وسلم ، لهم يشاهدوا القرائن والأحوال التي نزل القرآن عليها فيجوز عليهم الخطأ . ، لا سيما ان عدالة التابعين ليست منصوفا عليها كعدالة الصحابة
ولذلك قال الأمام أبو حنيفة : ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعلى العين والراس ، وما جاء عن الصحابة تخيرنا وما جاء عن التابعين فهم رجال ونحن رجال
القول الثاني : أن تفسير التابعين يوخذ به ، وهو قول غالب المفسرين
لأنهم تلقوا غالب التفسير عن الصحابة .
قال ابن تيمية رحمه الله :

وقال شعبة بن الحجاج وغيره اقول التابعين في الفروع ليست حجة فكيف تكون حجة في التفسير ؟ يعني انها لا تكون حجة على غيرهم ممن خالفهم وهذا صحيح اما إذا اجمعوا على الشيء فلا يرتاب في كونه حجة فإن اختلفوا فلا يكون بعضهم حجة على بعض ولا على من بعدهم ويرجع في ذلك إلى لغة القرآن أو السنة أو عموم لغة العرب أو اقوال الصحابة في ذلك .

مميزات التفسير في هذه الفترة

- ١ دخل في التفسير من الاسرائيليات والنصرانيات لكثرة من دخل في الاسلام منهم
- ٢ ظل التفسير محتفظا بطابع التلقي والرواية
- ٣ ظهرت في هذا العصر نواة الخلاف المذهبي
- ٤ كثرة الخلاف بين التابعين في التفسير عما كان بين الصحابة رضوان الله عليهم

اسباب الخلاف بين السلف في التفسير

- ١ - اختلاف العبارة واتحاد المعنى :
مثلا اختلفوا في (الصراط المستقيم) فبعضهم قال هو القرآن وبعضهم قال هو السنة وبعضهم قال هو الاسلام ، وهذا مايسميه بعض العلماء باختلاف التنوع
- ٢ - المشترك اللفظي :
كلفظ قسورة يطلق على الصائد وعلى الاسد
- ٣ - ان يكون في الآية قراءتان فيفسر كل واحد حسب القراءة .
كقراءة لامستم النساء والمستم النساء
فبعضهم فسر الآية على الجماع وهذا تفسير لقراءة لامستم وبعضهم فسرهما على الجنس باليد وهذا تفسير لمستم .

المحاضرة السابعة

التفسير بالمأثور

خطوات التفسير

- ١- خطوة الرواية: وهو نقل التفسير عن طريق الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهذه للصحابة والتابعين
- ٢- خطوة تدوين الحديث: حيث دون التفسير على أنه باب من أبواب الحديث، فلم يفرد للتفسير تأليف خاص يتناوله آية آية، بل هو تفسير مروي عن الصحابة والتابعين من هؤلاء: يزيد بن هارون (ت ١١٧) وشعبة بن الحجاج (ت ١٦٠) وعبد الرزاق (ت ٢١١).
- ٣- الخطوة الثالثة: انفصل التفسير عن علم الحديث وألف في التفسير جماعة من كبار العلماء كابن ماجة (٢٧٣)، وابن جرير (٣١٠) وابن أبي حاتم (٣٢٧) وتفسيرهم كلها بالإسناد والنقل عن السابقين إلا ابن جرير فإنه يناقش الأقوال ويصحح ويختار

من أول من ألف في التفسير:

لا نستطيع الجزم بأول من ألف في التفسير لكننا نجد في تهذيب التهذيب في ترجمة عطاء بن دينار الهذلي: قال علي بن الحسن المسنجاني عن أحمد بن صالح عطاء بن دينار من ثقات المصريين وتفسيره فيما يروي عن سعيد بن جبير صحيفة وليست له دلالة على أنه سمع بن سعيد بن جبير وقال أبو حاتم صالح الحديث الا أن التفسير أخذه من الديوان وكان عبد الملك بن مروان سأل سعيد بن جبير أن يكتب إليه بتفسير في الديوان فأخذه فأرسله عن سعيد بن جبير القرآن فكتب سعيد بهذا التفسير فوجده عطاء بن دينار في الديوان فأخذه فأرسله عن سعيد بن جبير أه فهذا النص يفيد أن سعيد بن جبير كتب تفسيراً ، وسعيد قتله الحجاج سنة ٩٤ أو ٩٥ فقد يفيد هذا النص ان سعيد اول من ألف وكتب في التفسير

الخطوة الرابعة:

وهي كثرة المصنفات في التفسير متناولة لجميع آيات الكتاب، ولكن لم تخرج عن إطار التفسير بالمأثور، ولكن اختصروا الاسانيد ونقلوا الأقوال دون تحقيق نسبتها إلى أصحابها فدخل الوضع إلى التفسير والتبس فيه الصحيح من الباطل

الخطوة الخامسة

امتدت من الدولة العباسية إلى زماننا هذا حيث اختلطت في هذه المرحلة تدوين التفسير بين الفهم العقلي والتفسير النقلي، أي ظهر ما يسمى بالتفسير بالرأي

التفسير بالمأثور:

تعريفه:

يشمل التفسير المأثور ما جاء في القرآن نفسه من البيان والتفصيل لبعض آياته وما نقل عن الرسول صلى الله عليه وسلم ثم عن الصحابة والتابعين من كل ما هو بيان وتوضيح لمراد الله تعالى من نصوص كتابه الكريم

قال شيخ الإسلام: فإن قال قائل : فما أحسن طرق التفسير ؟

فالجواب : أن أصح الطرق في ذلك أن يفسر القرآن بالقرآن ؛ فما أجمل في مكان فإنه قد فسر في موضع آخر وما اختصر من مكان فقد بسط في موضع آخر فإن أعياك ذلك فعليك بالسنة فإنها شارحة للقرآن وموضحة له والغرض أنك تطلب تفسير القرآن منه فإن لم تجده فمن السنة كما

{ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ حين بعثه إلى اليمن : بم تحكم ؟ قال : بكتاب الله . قال : فإن لم تجد ؟ قال بسنة رسول الله . قال : فإن لم تجد ؟ قال أجتهد رأيي . قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدره وقال :

الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضي رسول الله { " وهذا الحديث في المساند والسنن بإسناد جيد . وحينئذ إذا لم نجد التفسير في القرآن ولا في السنة رجعنا في ذلك إلى أقوال الصحابة فإنهم أدركوا ذلك لما شاهدوه من القرآن والأحوال التي اختصوا بها ؛

ولما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح ؛ لا سيما علماءهم وكبرائهم كالأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين والأئمة المهديين : " مثل عبد الله بن مسعود إلى أن قال: إذا لم تجد التفسير في القرآن ولا في السنة ولا وجدته عن الصحابة فقد رجع كثير من الأئمة في ذلك إلى أقوال التابعين " كمجاهد بن جبر " فإنه كان آية في التفسير أهـ

الضعف في التفسير بالمأثور:

لهذا الضعف أسباب:

- ١- كثرة الوضع فيه.
- ٢- دخول الاسرائيليات.
- ٣- حذف الأسانيد.

الوضع في التفسير

نشأ هذا الوضع مع نشأة التفسير فالتفسير جزء من الحديث فيه الصحيح والضعيف والحسن ويرجع الوضع إلى اسباب أهمها ان الطوائف المخالفة لأهل السنة كانت تضع الأحاديث لتوافق هواها، وإذا أرادوا رواجه نسبوه لآل بيت رسول الله ليقبل.

الأسرائيليات

نسبة لبني إسرائيل، ويراد بها الروايات المنقولة عن أهل الكتاب من التوراة والإنجيل والتي قد يذكرها بعض المفسرين في تفاسيرهم حكم روايتها:

قد ورد في حكم الرواية عن بني إسرائيل حديثان عن النبي صلى الله عليه وسلم : الأول فيه الأذن في رواية هذه الاسرائيليات فقال في الحديث الصحيح: (بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني غسرايل ولا حرج)

والثاني فيه التوقف، ولفظه: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقلوا {آمنا بالله وما أنزل إلينا} الآية

فلذلك فهم بعض الناس أن في هذا الإذن المطلق في جواز الرواية عنهم والصحيح ان الاسرائيليات على ثلاثة أنواع:

١ - الأول ما يوافق ما عندنا، فهذا يجوز روايته قطعاً

٢- الثاني ما يخالف ما عندنا، كالقصص التي فيها الطعن في مقام الأنبياء فهذه لا تجوز روايتها

٣- ماسكت عنه الشرع فنسكت عنه ونقول كما امرنا ربنا

وقد وجد من الصحابة من كان يشدد في الرواية عن أهل الكتاب

كابن عباس رضي الله عنه روى عنه البخاري أنه قال: عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم أحدث الأخبار بالله تقرأونه لم يشب وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب بدلوا ما كتب الله وغيروا بأيديهم الكتاب فقالوا هو من عند الله {ليشتموا به ثمنا قليلا} أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم ولا والله ما رأينا منهم رجلاً قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم

قال ابن تيمية: ولكن في بعض الأحيان ينقل عنهم ما يحكونه من أقاويل أهل الكتاب التي أباحها رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال : " { بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ومن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار } " رواه البخاري عن عبد الله بن عمرو ؛ ولهذا كان عبد الله بن عمرو قد أصاب يوم اليرموك زاملتين من كتب أهل الكتاب فكان يحدث منهما بما فهمه من هذا الحديث من الإذن في ذلك ولكن هذه الأحاديث الإسرائيلية تذكر للاستشهاد لا للاعتقاد

فإنها على ثلاثة أقسام : " أحدها " ما علمنا صحته مما بأيدينا مما يشهد له بالصدق فذاك صحيح . و " الثاني " ما علمنا كذبه بما عندنا مما يخالفه . و " الثالث " ما هو مسكوت عنه لا من هذا القبيل ولا من هذا القبيل فلا نؤمن به ولا نكذبه وتجاوز حكايته لما تقدم

وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في مثل هذا كثيرا ويأتي عن المفسرين خلاف بسبب ذلك كما يذكرون في مثل هذا أسماء أصحاب الكهف ولون كلبهم وعدتهم وعصا موسى من أي الشجر كانت ؟

وأسماء الطيور التي أحيها الله لإبراهيم وتعيين البعض الذي ضرب به القتل من البقرة ونوع الشجرة التي كلم الله منها موسى إلى غير ذلك مما أبهمه الله في القرآن مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دينهم ولا دينهم ولكن نقل الخلاف عنهم في ذلك جائز كما قال تعالى : { سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم إلا قليل فلا تمار فيهم إلا مراء ظاهرا ولا تستفت فيهم منهم أحدا } . فقد اشتملت هذه الآية الكريمة على الأدب في هذا المقام وتعليم ما ينبغي في مثل هذا . فإنه تعالى أخبر عنهم بثلاثة أقوال ضعف القولين الأولين وسكت عن الثالث فدل على صحته ؛ إذ لو كان باطلا لردده كما ردهما ثم أرشد إلى أن الاطلاع على عدتهم لا طائل تحته فيقال في مثل هذا : { قل ربي أعلم بعدتهم } فإنه ما يعلم بذلك إلا قليل من الناس ممن أطلعه الله عليه ؛ فلهذا قال : { فلا تمار فيهم إلا مراء ظاهرا } أي لا تجهد نفسك فيما لا طائل تحته ولا تسألهم عن ذلك فإنهم لا يعلمون من ذلك إلا رجم الغيب . فهذا أحسن ما يكون في حكاية الخلاف : أن تستوعب الأقوال في ذلك المقام وأن ينبه على الصحيح منها ويطل الباطل وتذكر فائدة الخلاف وثمرته ؛ لئلا يطول النزاع والخلاف فيما لا فائدة تحته فيشتغل به عن الأهم فأما من حكى خلافا في مسألة ولم يستوعب أقوال الناس فيها فهو ناقص ؛ إذ قد يكون الصواب في الذي تركه أو يحكي الخلاف

ويطلقه ولا ينبه على الصحيح من الأقوال فهو ناقص أيضا فإن صحح غير الصحيح عامدا فقد تعمد الكذب أو جاهلا فقد أخطأ كذلك من نصب الخلاف فيما لا فائدة تحته أو حكى أقوالا متعددة لفظا ويرجع حاصلها إلى قول أو قولين معنى فقد ضيع الزمان وتكثر بما ليس بصحيح فهو كلابس ثوبي زور والله الموفق للصواب .

اقتطاب الروايات الإسرائيلية

١- كعب الأحبار

هو كعب بن ماتع الحميري أصله من يهود اليمن أسلم في خلافة أبي بكر توفي بحمص سنة ٣٢

كان يقال له كعب الأحبار من علمه، وهو ثقة في الرواية لكنه ينقل من التوراة أشياء ويفسر بها القرآن

٢- وهب بن منبه أصله من أبناء الفرس الذين نزلوا اليمن

كان عابدا ثقة توفي سنة ١١٠ .

المحاضرة الثامنة

من كتب التفسير بالمأثور جامع البيان في تفسير القرآن للطبري

ترجمة الطبري (٢٢٤-٣١٠) :

هو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الطبري.

ولد في آمل طبرستان، ولذلك قيل له الطبري.

قال الإمام الذهبي: الإمام، العلم، المجتهد، عالم العصر، أبو جعفر الطبري، صاحب التصانيف البديعة، من أهل آمل طبرستان.

مولده:

سنة أربع وعشرين ومائتين، وطلب العلم بعد الأربعين ومائتين، وأكثر الترحال، ولقي نبلاء الرجال، وكان من أفراد الدهر علما، وذكاء، وكثرة تصانيف.

قل أن ترى العيون مثله.

قال الذهبي: وكان من كبار أئمة الاجتهاد.

وقال الخطيب البغدادي: كان أحد أئمة العلماء، يحكم بقوله، ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله، وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه

فيه أحد من أهل عصره، فكان حافظا لكتاب الله، عارفا بالقراءات، بصيرا بالمعاني، فقيها في أحكام القرآن، عالما بالسنن وطرقها،

صحيحها وسقيمها، وناسخها ومنسوخها، عارفا بأقوال الصحابة والتابعين، عارفا بأيام الناس وأخبارهم،

وله الكتاب المشهور في (أخبار الأمم وتاريخهم) وله كتاب (التفسير) لم يصنف مثله، وكتاب سماه (تهذيب الآثار) لم أر سواه في معناه،

لكن لم يتمه، وله في أصول الفقه وفروعه كتب كثيرة من أقاويل الفقهاء، وتفرد بمسائل حفظت عنه.

قال الذهبي: كان ثقة، صادقا، حافظا، رأسا في التفسير، إماما في الفقه، والإجماع والاختلاف، علامة في التاريخ وأيام الناس، عارفا

بالقراءات وباللغة، وغير ذلك.

قرأ القرآن ببيروت على العباس بن الوليد.

وفاته:

توفي ابن جرير عشية الأحد ليومين بقيا من شوال سنة عشر وثلاث مائة، ودفن في داره برحبة يعقوب - يعني: ببغداد

ولم يغير شيبه، وكان السواد فيه كثيرا، وكان أسمر إلى الأدمة، أعين، نحيف الجسم، طويلا، فصيحاً، وشيعه من لا يحصيهم إلا الله

تعالى، وصلي على قبره عدة شهور ليلا ونهارا إلى أن قال: ورثاه خلق من الأدباء وأهل الدين.

ثناء العلماء على تفسيره

قال الخطيب: سمعت علي بن عبيد الله اللغوي يحكي:

أن محمد بن جرير مكث أربعين سنة يكتب في كل يوم منها أربعين ورقة.

قال الخطيب: وبلغني عن أبي حامد أحمد بن أبي طاهر الإسفراييني الفقيه أنه، قال: لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل تفسير محمد

بن جرير لم يكن كثيرا.

قال الحاكم: سمعت حسينك بن علي يقول: أول ما سألي ابن خزيمة فقال لي: كتبت عن محمد بن جرير الطبري؟

قلت: لا، قال: ولم؟ قلت: لأنه كان لا يظهر، وكانت الحنابلة تمنع من الدخول عليه، قال: بئس ما فعلت، ليتك لم تكتب عن كل من

كتبت عنهم، وسمعت من أبي جعفر.

قال الإمام النووي: أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري.

وقال ابن تيمية: وأما التفاسير التي بين يدي الناس فأصحها تفسير ابن جرير فإنه يذكر مقالات السلف بالأسانيد الثابتة وليس فيه بدعة.

قال ابن جرير: استخرت الله وسألته العون على ما نويته من تصنيف التفسير قبل أن أعمله ثلاث سنين، فأعاني.

قال القاضي أبو عبد الله القضاعي: حدثنا علي بن نصر بن الصباح، حدثنا أبو عمر عبيد الله بن أحمد السمسار، وأبو القاسم بن عقيل الوراق:

أن أبا جعفر الطبري قال لأصحابه: هل تنشطون لتاريخ العالم من آدم إلى وقتنا؟ قالوا: كم قدره؟ فذكر نحو ثلاثين ألف ورقة، فقالوا: هذا مما تغني الأعمار قبل تمامه! فقال: إنا لله! ماتت المهم.

فاختصر ذلك في نحو ثلاثة آلاف ورقة، ولما أن أراد أن يملئ التفسير قال لهم نحو من ذلك، ثم أملاه على نحو من قدر التاريخ. قال ابن جرير: "إني لأعجب ممن قرأ القرآن ولم يعلم تأويله، كيف يلتذ بقراءته؟".

متى ألف التفسير:

قال الحاكم: وسمعت أبا بكر بن بالويه يقول: قال لي: أبو بكر بن خزيمة: بلغني أنك كتبت التفسير عن محمد بن جرير؟ قلت: بلى، كتبته عنه إملاء، قال: كله؟ قلت: نعم. قال: في أي سنة؟ قلت: من سنة ثلاث وثمانين إلى سنة تسعين ومائتين (٢٨٣-٢٩٠). قال: فاستعاره مني أبو بكر، ثم رده بعد سنين، ثم قال: لقد نظرت فيه من أوله إلى آخره، وما أعلم على أديم الأرض أعلم من محمد بن جرير.. فهذا النص يدل أنه مكث في تأليفه وإملائه مدة طويلة تقارب ٧ سنين وتوجد قراءة للتفسير على مؤلفه سنة ٣٠٦ هـ

اسم تفسيره:

جامع البيان عن تأويل القرآن

هكذا سماه مؤلفه، ولكنه اشتهر بين الناس بتفسير الطبري على وجه الاختصار

منهج ابن جرير في تفسيره:

١- ابتدأ تفسيره بمقدمة طويلة فيها مسائل مهمة تتعلق بالقرآن الكريم مثل هل في القرآن من غير لسان العرب، وماهي الأحرف السبعة التي نزل عليها القرآن، وعلى أي حرف رسم مصحف عثمان..

٢- طريقته في التفسير أن يذكر المقطع القرآني الذي يريد تفسيره ثم يبدأ بقوله: القول في تفسير قوله تعالى فيسوق الآية ثم يبدأ بذكر القول الأول الوارد في تفسيرها، ثم يروي ذلك عن أصحابه بالإسناد ثم يذكر الأقوال الأخرى في الآية بنفس الطريقة ثم يختتم المبحث بالترجيح، فيرجح أحد الأقوال ويرد على الأقوال الأخرى ثم يختتم بذكر القراءات القرآنية وتوجيهها ويختار منها

مثال ذلك:

قال ابن جرير في تفسيره :

القول في تأويل قوله { وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ }

قال أبو جعفر: اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك.

فقال بعضهم: "تأويل ذلك: أنه يخرج الشيء الحي من النطفة الميتة، ويخرج النطفة الميتة من الشيء الحي".

ذكر من قال ذلك:

حدثني أبو السائب قال، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن

إبراهيم، عن عبد الله في قوله: "تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي"، قال: هي النطفة تخرج من الرجل وهي ميتة وهو حي، ويخرج الرجل منها حيًا وهي ميتة.

حدثني محمد بن عمرو قال، حدثنا أبو عاصم، عن عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قول الله عز وجل: "تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي"، قال: الناس الأحياء من النطف والنطف ميتة، ويخرجها من الناس الأحياء، والأنعام. حدثنا ابن وكيع قال، حدثنا أبي، عن سلمة بن نبيط، عن الضحاك في قوله: "تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي"، فذكر نحوه. حدثني موسى قال، حدثنا عمرو قال، حدثنا أسباط، عن السدي: "تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي"، فالنطفة ميتة تكون، تخرج من إنسان حي، ويخرج إنسان حي من نطفة ميتة.

حدثني محمد بن عمر بن علي بن عطاء المقدمي قال، حدثنا أشعث السجستاني قال، حدثنا شعبة، عن إسماعيل بن أبي خالد في قوله: "تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي"، قال: تخرج النطفة من الرجل، والرجل من النطفة.

حدثنا القاسم قال، حدثنا الحسين قال، حدثني حجاج، عن ابن جريج، عن مجاهد في قوله: "تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي" الآية، قال: الناس الأحياء من النطف، والنطف ميتة من الناس الأحياء، ومن الأنعام والنبت كذلك = قال ابن جريج: وسمعت يزيد بن عويمر يخبر، عن سعيد بن جبير قال: إخراج النطفة من الإنسان، وإخراجه الإنسان من النطفة.

وقال آخرون: معنى ذلك: "أنه يخرج النخلة من النواة، والنواة من النخلة، والسنبلة من الحب، والحب من السنبلة، والبيض من الدجاج، والدجاج من البيض".

ذكر من قال ذلك.

حدثنا ابن حميد قال، حدثنا أبو تميلة قال، حدثنا عبد الله، عن عكرمة قوله: "تخرج الحي من الميت"، قال: هي البيضة تخرج من الحي وهي ميتة، ثم يخرج منها الحي.

حدثني المثنى قال، حدثنا إسحاق قال، حدثنا حفص بن عمر، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة في قوله: "تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي"، قال: النخلة من النواة والنواة من النخلة، والحب من السنبلة، والسنبلة من الحب. وقال آخرون: "معنى ذلك: أنه يخرج المؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن".

ذكر من قال ذلك:

حدثنا بشر قال، حدثنا يزيد قال، حدثنا سعيد، عن قتادة، عن الحسن في قوله: "تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي"، يعني المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن، والمؤمن عبد حي الفؤاد، والكافر عبد ميت الفؤاد.

ثم قال ابن جرير: وأولى التأويلات التي ذكرناها في هذه الآية بالصواب، تأويل من قال: "يخرج الإنسان الحي والأنعام والبهائم الأحياء من النطف الميتة = وذلك إخراج الحي من الميت = ويخرج النطفة الميتة من الإنسان الحي والأنعام والبهائم الأحياء = وذلك إخراج الميت من الحي".

وذلك أن كل حي فارق شيء من جسده، فذلك الذي فارقه منه ميت. فالنطفة ميتة لفارقتها جسد من خرجت منه، ثم ينشئ الله منها إنساناً حياً وبهائم وأنعاماً أحياء.

وكذلك حكم كل شيء حي زايله شيء منه، فالذي زايله منه ميت. وذلك هو نظير قوله: (كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ)

وأما تأويل من تأوله بمعنى الحب من السنبلة، والسنبلة من الحب، والبيض من الدجاجة، والدجاجة من البيض، والمؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن = فإن ذلك، وإن كان له وجه مفهوم، فليس ذلك الأغلب الظاهر في استعمال الناس في الكلام. وتوجيه معاني كتاب الله عز وجل إلى الظاهر المستعمل في الناس، أولى من توجيهها إلى الخفي القليل في الاستعمال.

واختلفت القراءة في قراءة ذلك:

فقرأته جماعة منهم: (تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) بالتشديد، وتثقيب "الباء" من "الميت"، بمعنى أنه يخرج الشيء الحي من الشيء الذي قد مات، ومما لم يمت.

وقرأت جماعة أخرى منهم: (تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) بتخفيف "الياء" من "الميت"، بمعنى أنه يخرج الشيء الحي من الشيء الذي قد مات، دون الشيء الذي لم يمّت، ويُخرج الشيء الميت، دون الشيء الذي لم يمّت، من الشيء الحي. وذلك أن "الميت" مثقل "الياء" عند العرب: ما لم يمّت وسيموت، وما قد مات. وأما "الميت" مخففاً، فهو الذي قد مات، فإذا أرادوا النعت قالوا: "إنك مائتٌ غداً، وإنهم مائتون". وكذلك كل ما لم يكن بعد، فإنه يخرج على هذا المثال الاسم منه. يقال: "هو الجائد بنفسه = والطائبة نفسه بذلك"، وإذا أريد معنى الاسم قيل: "هو الجواد بنفسه = والطيبة نفسه".

قال أبو جعفر: فإذا كان ذلك كذلك، فأولى القراءتين في هذه الآية بالصواب، قراءة من شدد "الياء" من "الميت". لأن الله جل ثناؤه يخرج الحي من النطفة التي قد فارقت الرجل فصارت ميّنة، وسيخرجه منها بعد أن تُفارقه وهي في صلب الرجل = "ويخرج الميت من الحي" النطفة التي تصير بـ ٣- اهتمامه بالمذاهب النحوية: كان الإمام ابن جرير نحويًا على مذهب أهل الكوفة، ولذلك نجده غالبًا ما ينتصر لهم ويستخدم مصطلحاتهم.

وكذلك يرجع في تفسيره إلى الشعر، وهو كثير في تفسيره وأكثر الشواهد فيه استفادها من مجاز القرآن لأبي عبيدة ومعاني القرآن للفراء خروجها من الرجل الحي ميّناً، وهي قبل خروجها منه حيّة. فالتشديد أبلغ في المدح وأكمل في الثناء. ٤- ابن جرير أحد أئمة السلف، وطريقته في تفسير آيات الصفات هو إمرارها كما جاءت من غير تحريف ولا تأويل ولا تعطيل ولا تشبيه.

وله عقيدة مشهورة نحى فيها هذا المنحى، وقال فيها: وحسب امرئ أن يعلم أن ربه هو الذي على العرش استوى، فمن تجاوز ذلك فقد خاب وخسر.

قال الذهبي: وهذا (تفسير) هذا الإمام مشحون في آيات الصفات بأقوال السلف على الإثبات لها، لا على النفي والتأويل، وأنها لا تشبه صفات المخلوقين أبداً. يذكر .

.....

المحاضرة التاسعة

تفسير ابن أبي حاتم والبغوي وابن كثير

ابن أبي حاتم

هو عبدالرحمن بن محمد بن إدريس الرازي، أبوه إمام الحدين في زمانه أبو حاتم الرازي.

ولد سنة ٢٤٠ وتوفي سنة ٣٢٧

كان بحرا في العلوم، وصنف تصانيف سارت بها الركبان، أشهرها كتاب الجرح والتعديل، وكتاب التفسير.

قال الذهبي: له كتاب نفيس في (الجرح والتعديل) أربع مجلدات وكتاب (الرد على الجهمية) مجلد ضخيم، انتخبت منه، وله (تفسير) كبير في عدة مجلدات، عامته آثار بأسانيد، من أحسن التفاسير

تفسيره

كتاب إسناد ورواية يروي التفسير بالإسناد دون أن يعلق بشيء

ويكثر من الأسانيد المعروفة

وهو كتاب مطبوع متداول

مثال

{ قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد وإنني بريء مما تشركون * الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون * ومن أضلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته إنه لا يفلح الظالمون * ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون * ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين }

قوله: " قل أي شيء أكبر شهادة "

حدثنا حجاج بن حمزة، ثنا شاذان، ثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قوله: " قل أي شيء أكبر شهادة " ، قال: "أمر محمد أن يسأل قريشا".

قوله: " قل الله شهيد بيني وبينكم "

وبه، عن مجاهد، قوله: " قل الله شهيد بيني وبينكم " ، أمر أن يسأل قريشا، ثم أمره أن يخبرهم، فيقول: الله شهيد بيني وبينكم.

قوله عز وجل: " وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به "

حدثنا أبي، ثنا أبو صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: " وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به " ، يعني: "أهل مكة".

قريء على يونس بن عبد الأعلى، أنا ابن وهب، قال: سمعت سفيان الثوري، يحدث لا أعلمه إلا، عن مجاهد: " وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به " "العرب".

قوله: " ومن بلغ "

حدثنا أبي، ثنا أبو صالح، حدثني معاوية، عن علي، عن ابن عباس، قوله: " ومن بلغ " ، يعني: "من بلغه هذا القرآن، فهو له نذير من الناس".

حدثنا حجاج بن حمزة، ثنا شاذان، ثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قوله: " ومن بلغ " من أسلم من العرب والعجم وغيرهم.

حدثنا أبو سعيد الأشج، ثنا وكيع، وأبو أسامة، وأبو خالد، عن موسى بن عبيدة، عن محمد بن كعب، قوله: " ومن بلغ " ، قال: "من بلغه القرآن، فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم"، ثم قرأ: " ومن بلغ أنكم لتشهدون " . وفي حديث أبي خالد زيادة: "فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم وكلمه".

حدثنا حجاج بن حمزة، ثنا شعبة، ثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قوله: " ومن بلغ " من أسلم من العرب والعجم وغيرهم".

حدثنا أبو سعيد الأشج، ثنا وكيع، وأبو أسامة، وأبو خالد، عن موسى بن عبيدة، عن محمد بن كعب، قوله: " ومن بلغ " ، قال: "من بلغه القرآن، فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم"، ثم قرأ: " ومن بلغ أنكم لتشهدون " . وفي حديث أبي خالد زيادة: "فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم وكلمه".

حدثنا الحسن بن أبي الربيع، أنا عبد الرزاق، أنا معمر، عن قتادة ، في قوله: " لأنذركم به ومن بلغ " ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "بلغوا عن الله، فمن بلغته آية من كتاب الله فقد بلغه أمره تعالى".

حدثنا أبي، ثنا أحمد بن عبد الرحمن، ثنا عبد الله بن أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع ، " وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ " ، فحق على من اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن يدعو كالذي دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن ينذر كالذي أنذر، فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل أحدا من الناس حتى يدعو إلى الإسلام، فإذا أبوا ذلك نذر إليهم على سواء".

قوله: " أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى "

حدثنا محمد بن العباس مولى بني هاشم، ثنا أبو غسان محمد بن عمرو زنيح، ثنا سلمة، عن ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، قال: أتانا النبي صلى الله عليه وسلم النمام بن زيد، وقردم بن كعب، وبحري بن عمرو، فقالوا: يا محمد ، ما نعلم مع الله إلها غيره ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا إله إلا الله، بذلك بعثت، وإلى ذلك أدعو"، فأنزل الله فيهم وفي قولهم: " قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به، ومن بلغ أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد، قل إنما هو إله واحد وإنني بريء مما تشركون "

البغوي:

هو الحسين بن مسعود أبو محمد البغوي الفراء

توفي سنة ٥١٠ وقد تجاوز الثمانين

تفسيره

اسمه معالم التنزيل، وهو كتاب متوسط غير مطول

أورد أسانيده في أول الكتاب واختصر ذلك خلال الكتاب كي لا يطول

فقال:

* أما تفسير عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ترجمان القرآن الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم: " اللهم علمه الكتاب " (٢) وقال: " اللهم فقهه في الدين " (٣) قال أبو إسحاق: أخبرنا أبو محمد ابن عبد الله بن حامد أنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبدوس الطرائفي ثنا عثمان بن سعيد الدارمي ثنا عبد الله بن صالح أن معاوية بن صالح حدثه عن علي بن أبي طلحة الوالي عن عبد الله بن عباس.

وقال: أنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب ثنا عبد الله بن محمد الثقفي أنا أبو جعفر محمد بن نصرويه المازني أنا محمد بن سعيد بن محمد بن الحسن بن عطيه بن سعد العوفي قال حدثني عمي الحسين بن الحسن بن عطيه حدثني أبي عن جدي عطيه عن ابن عباس. وقال الثعلبي ثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسن النيسابوري أنا أحمد بن محمد

إبراهيم الصريمي المروزي أنا أبو العباس أحمد بن الخضر الصيرفي، أنا أبو داود سليمان بن معبد السنجي (١) أنا علي بن الحسين بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس.

* وأما تفسير مجاهد بن جبر المكي قال: أخبرنا أبو محمد عبد الله بن حامد الأصفهاني قال أنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن بطة (٢) ثنا عبد الله بن محمد بن زكريا ثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي (٣) ثنا مسلم بن خالد الزنجي عن ابن أبي نجیح عن مجاهد.

* وأما تفسير عطاء بن أبي رباح قال: ثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن حسن النيسابوري ثنا أبو عبد الرحمن أحمد بن ياسين

بن الجراح الطبري أنا أبو محمد بن بكر بن سهل الدمياطي ثنا عبد الغني ابن سعيد الثقفي عن أبي محمد موسى بن عبد الرحمن الصنعاني عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح.

* وأما تفسير الحسن البصري قال: حدثني أبو القاسم الحسن بن محمد بن عبد الله بن المكتب حدثني أبو الحسن محمد بن أحمد بن الصلت المعروف بابن شنبوذ المقرئ ثنا سعيد بن محمد ثنا المستهل بن واصل عن أبي صالح عن عمرو بن عبيد عن الحسن بن أبي الحسن البصري.

مثال:

{ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٨) اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٦٩) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٧٠) وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٧١) وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونُ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْبِيئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُم النَّارِ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبُئْسَ الْمَصِيرُ (٧٢) }

{ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ } . { اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ } فتعرفون حينئذ الحق من الباطل. والاختلاف: ذهاب كل واحد من الخصمين إلى خلاف ما ذهب إليه الآخر. { أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ } كله، { فِي كِتَابٍ } يعني اللوح المحفوظ، { إِنَّ ذَلِكَ } يعني: علمه لجميع ذلك، { عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ } { وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا } حجة، { وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ } يعني أنهم فعلوا ما فعلوا عن جهل لا عن علم، { وَمَا لِلظَّالِمِينَ }

للمشركين، { مِنْ نَصِيرٍ } مانع يمنعهم من عذاب الله. { وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ } يعني: القرآن، { تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ } يعني الإنكار يتبين ذلك في وجوههم من الكراهية والعبوس، { يَكَادُونَ يَسْطُونُ } أي: يقعون ويسطون إليكم أيديهم بالسوء. وقيل: يبطشون، { بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا } أي: بمحمد وأصحابه من شدة الغيظ. يقال: سطا عليه وسطا به، إذا تناوله بالبطش والعنف، وأصل السطو: القهر.

{ قُلْ } يا محمد، { أَفَأَنْبِيئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُم } أي: بشر لكم وأكره إليكم من هذا القرآن

ابن كثير

هو ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي ، ولد سنة ٧٠١ وتوفي سنة ٧٧٤.

من اشهر شيوخه المزني وابن تيمية

وله الكتب الكثيرة المفيدة

مثال

{ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ (١٥) وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٦) }

يقول تعالى متوعداً على الفرار من الزحف بالنار لمن فعل ذلك: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا } أي: تقاربتم منهم ودنوتهم إليهم، { فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ } أي: تفروا وتركوا أصحابكم،

{ وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ } أي: يفر بين يدي قرنه

مكيدة؛ ليريه أنه [قد] خاف منه فيتبعه، ثم يكر عليه فيقتله، فلا بأس عليه في ذلك. نص عليه سعيد بن جبير، والسدي.

وقال الضحاك: أن يتقدم عن أصحابه ليرى غرة من العدو فيصيبها.

{ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ } أي: فر من هاهنا إلى أخرى من المسلمين، يعاونهم ويعاونوه فيجوز له ذلك، حتى ولو كان في سرية ففر إلى أميره أو إلى الإمام الأعظم، دخل في هذه الرخصة.

قال الإمام أحمد: حدثنا حسن، حدثنا زهير، حدثنا يزيد بن أبي زياد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن عبد الله بن عمر، رضي الله عنهما، قال: كنت في سرية من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فحاص الناس حيصة -وكنيت فيمن حاص - فقلنا: كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب؟ ثم قلنا: لو دخلنا المدينة فبتنا؟ ثم قلنا: لو عرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإن كانت لنا توبة وإلا ذهبنا؟ فأتيناه قبل صلاة

الغداة، فخرج فقال: "من القوم؟" فقلنا: نحن الفرارون. فقال: "لا بل أنتم العكَّارون، أنا فتتكم، وأنا فئة المسلمين" قال: فأتيناه حتى قبَّلنا يده.

وهكذا رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، من طرق عن يزيد بن أبي زياد وقال الترمذي: حسن لا نعرفه إلا من حديثه.

ورواه ابن أبي حاتم، من حديث يزيد بن أبي زياد به. وزاد في آخره: وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: { أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ }

قال أهل العلم: معنى قوله: "العكَّارون" أي: العطفون. وكذلك قال عمر بن الخطاب. رضي الله عنه، في أبي عبيد لما قتل على الجسر بأرض فارس، لكثرة الجيش من ناحية المجوس، فقال عمر: لو انحاز إلي كنت له فئة. هكذا رواه محمد بن سيرين، عن عمر

وفي رواية أبي عثمان النهدي، عن عمر قال: لما قتل أبو عبيد قال عمر: يا أيها الناس، أنا فتتكم.

وقال مجاهد: قال عمر: أنا فئة كل مسلم.

وقال عبد الملك بن عُمَيْر، عن عمر: أيها الناس، لا تغرنكم هذه الآية، فإنما كانت يوم بدر، وأنا فئة لكل مسلم.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا حسان بن عبد الله المصري، حدثنا خلاد بن سليمان الحضرمي، حدثنا نافع: أنه سأل ابن عمر قلت: إنا قوم لا نشب عند قتال عدونا، ولا ندري من الفئة: إمامنا أو عسكرنا؟ فقال: إن الفئة رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقلت إن الله يقول: { إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ

الْأَدْبَارَ } فقال: إنما نزلت هذه الآية في يوم بدر، لا قبلها ولا بعدها.

وقال الضحاك في قوله: { أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ } المتحيز: الفار إلى النبي وأصحابه، وكذلك من فر اليوم إلى أميره أو أصحابه. فأما إن كان الفرار لا عن سبب من هذه الأسباب، فإنه حرام وكبيرة من الكبائر بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتَّوَلَّى يوم الزحف، وَقَذَفَ المحصنات الغافلات المؤمنات” ولهذا الحديث شواهد من وجوه أخرى؛ ولهذا قال تعالى: { فَقَدْ بَاءَ } أي: رجع { بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ } أي: مصيره ومنقلبه يوم مياعده: { جَهَنَّمَ وَيُسَّ الْمَصِيرُ }

المحاضرة العاشرة

التفسير بالرأي

معنى التفسير بالرأي

يطلق الرأي على الاعتقاد والاجتهاد والقياس والمراد بالتفسير بالرأي:

تفسير القرآن بالاجتهاد بعد معرفة المفسر لكلام العرب ومناحيهم في القول واستعانة بعلم مهمته تتعلق بالكتاب العزيز.

موقف العلماء منه:

اختلف العلماء في حكم التفسير بالرأي على قولين:

القول الأول:

قوم تشددوا في التفسير بالرأي وقالوا لا يجوز تفسير القرآن بشيء من الرأي .

القول الثاني:

قوم ترخصوا فأجازوا لكل ذي أدب ولغة أن يفسر القرآن باجتهاده.

وهذان القولان في طريقي نقيض.

أدلة القول الأول:

١- أن التفسير بالرأي قول على الله بغير علم، وهذا منهي عنه لقوله تعالى(وأن تقولوا على الله مالا تعلمون).

٢- استدلو بما ورد في السنة من النهي عن التفسير بالرأي من ذلك:

حديث ابن عباس مرفوعا: اتقوا الحديث عني إلا ما علمتم فمن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ومن قال في القرآن براه فليتبوأ مقعده من النار. رواه الترمذي

وحديث جندب مرفوعا: من قال في القرآن براه فأصاب فقد أخطأ

رواه الترمذي وأبو داود

٣- ماورد عن السلف من الصحابة والتابعين من الآثار التي تدل على أنهم كانوا يعظمون تفسير القرآن ويخرجون على القول فيه بالرأي

فقد سئل أبو بكر الصديق عن تفسير آية من كتاب الله فقال: أي سماء تظلني واي أرض تقلني إذا قلت في كتاب الله بغير علم

وقال الشعبي: ثلاثة لا اقول فيهن القرآن والروح والرأي

ونحو هذه الآثار

أدلة المجيزين:

١- استدلو بآيات كثيرة يأمر الله فيها بالتفكير والتدبر مثل قوله (افلا يتدبرون القرآن) (كتاب انزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته)

٢- ان التفسير بالرأي من قبيل الاجتهاد

فلو كان التفسير بالرأي ممنوعا لكان الاجتهاد ممنوعا كذلك.

٣- استدلو بما بت عن الصحابة من أنهم قرؤوا القرآن واختلفوا في تفسيره على أوجه كثيرة

٤- ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس بقوله (اللهم فقه

في الدين وعلمه التأويل)

ولو كان التأويل مقصورا على السماع ما كان في دعائه هذا وتخصيصه له به فائدة.

والصحيح : ان كلا الفريقين قد بالغ في ما ذهب إليه ، وأن المذهبين هما الغلو والتقصير ، فمن اقتصر على المنقول إليه فقد ترك كثيرا

مما يحتاج إليه ومن أجاز لكل أحد الخوض فيه فقد عرضه للتخليط ولم يعتبر حقيقة قوله تعالى (ليدبروا آياته)

ولذلك نقول:

إن التفسير بالرأي مما يجوز ولكن ليس لكل أحد بل لمن اكتملت فيه آلة الاجتهاد واجتمعت فيه علوم التفسير وأما أدلة المانعين منه مطلقا فيجاء عنها بمايلي:

حديث ابن عباس (من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار) ففي إسناده عبد الأعلى الثعلبي ضعيف الحديث.

وأما حديث جندب (من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ) ففيه سهيل بن أبي حزم ضعيف الحديث وقد قال الترمذي بعد أن خرجه:

هكذا روي عن بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم وغيرهم أنهم شددوا في هذا في أن يفسر القرآن بغير علم وأما الذي روي عن مجاهد و قتادة وغيرهما من أهل العلم أنهم فسرُوا القرآن فليس الظن بهم أنهم قالوا في القرآن أو فسروه بغير علم أو من قبل أنفسهم

وقد روي عنهم ما يدل على ما قلنا أنهم لم يقولوا من قبل أنفسهم بغير علم وقد تكلم بعض أهل الحديث في سهيل بن أبي حزم

حدثنا الحسين بن مهدي البصري أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : ما في القرآن آية إلا وقد سمعت فيها شيء

حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان بن عيينة عن الأعمش قال : قال مجاهد : لو كنت قرأت قراءة ابن مسعود لم احتج إلى أن أسأل

ابن عباس عن كثير من القرآن مما سألت

وأما الآثار عن الصحابة والتابعين في النهي عن تفسير القرآن بالرأي فمحمولة على الرأي المجرد من العلم وعن الهوى

ولذلك روي عنهم أنهم قالوا في القرآن برأيهم واجتهادهم وهم أهل لهذا الاجتهاد

مثل قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه: وقد سئل عن الكلاله فقال: اقول فيها برأبي فإن كان صوابا فمن الله وإن كان غير ذلك فمني ومن الشيطان..

ولكن الذي ينبج له تفسير القرآن برأيه هو الذي جمع العلوم التي يحتاجها المفسر.

العلوم التي يحتاجها المفسر:

هي علوم كثيرة على ثلاثة انواع:

الأول ما يخص لغة العرب، وهي معرفة اللسان والنحو والصرف والاشتقاق والبلاغة بأنواعها

الثاني: ما يختص بعلوم الرواية كعلم الحديث والقراءات وسيرة المصطفى صلى الله عليه وسلم وعلوم القرآن كالتناسخ والمنسوخ والمكي والمدني والحكم والمتشابه... الخ.

الثالث: ما يختص بالفقه وأصوله

ولذلك نستنتج من هذه العلوم ان الذي يخوض علم التفسير لا بد أن

يكون قد أحاط بعلوم الشريعة وأخذ من كل علم بحظ وافر

وهكذا كان حال علماء التفسير الكبار الذين كتب لهم القبول في هذا العم

منشأ الخطأ في التفسير بالرأي

يرجع الخطأ في التفسير بالرأي إلى جهتين غالبا:

الأولى: أن يعتقد المفسر معنى من المعاني ثم يريد حمل الفاظ القرآن على هذا المعنى.

مثل تفاسير بعض الصوفية (اقتلوا انفسكم) أي بمخالفة هواها، (واخرجوا من دياركم) أي أخرجوا حب الدنيا من قلوبكم.

الثاني: مراعاة مجرد اللفظ من غير نظر إلى ما يصلح للمتكلم به أو المخاطب.

كم يفسر قوله تعالى (وآتيننا ثمود الناقة مبصرة) فيقول مبصرة من الابصار بالعين على أنها حال من العين ، وهذا خلاف المراد إذ المراد: آية واضحة

انواع التفسير بالرأي:

الأول: التفسير بالرأي المحمود الذي يعتمد على الكتاب والسنة وآثار الصحابة والتابعين وعلوم الشريعة التي يحتاجها المفسر
الثاني: التفسير بالرأي المذموم
وهو تفسير أهل البدع والضلالات كتفسير الباطنية بفرقها والمعتزلة والصوفية

.....

المحاضرة الحادي عشر

من كتب التفسير براي المحمود

من كتب التفسير بالرأي المحمود
مفاتيح الغيب للرازي، البحر المحيط لأبي حيان

الفخر الرازي

هو فخر الدين، محمد بن عمر بن الحسين القرشي.
قال الذهبي: العلامة الكبير، ذو الفنون، فخر الدين، محمد بن عمر بن الحسين القرشي، البكري، الطبرستاني، الأصولي، المفسر، كبير الأذكياء والحكماء والمصنفين.
ولد: سنة أربع وأربعين وخمس مائة.
مات: بكرة، يوم عيد الفطر، سنة ست وست مائة، وله بضع وستون سنة

قال الذهبي:

وقد بدت منه في تواليفه بلايا وعظائم وسحر وانحرافات عن السنة، والله يعفو عنه، فإنه توفي على طريقة حميدة، والله يتولى السرائر... وقد اعترف في آخر عمره، حيث يقول:
لقد تأملت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية، فما رأيتها تشفي غليلا، ولا تروي غليلا، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، أقرأ في الإثبات: {الرحمن على العرش استوى}، {إليه يصعد الكلم...}، وأقرأ في النفي: {ليس كمثله شيء}، ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي

تفسيره:

اسمه: مفاتيح الغيب
لم يتمه مؤلفه وقيل إن الذي أكمله هو نجم الدين القموي (ت ٧٢٧)
وقيل بل الذي أتمه هو شهاب الدين الخوي (ت ٦٣٩).
وصل فيه الفخر الرازي إلى سورة الأنبياء فيما يظن.

منهج الفخر الرازي في هذا الكتاب :

يهتم الفخر في تفسيره بالعلوم الرياضية والفلسفية، وله أصلا مؤلفات في هذا الباب.
وقد انتقد في ذلك حتى قال بعضهم: في تفسيره كل شيء إلا التفسير
وقال ابن خلكان: جمع في تفسيره كل غريب وغريبة
يهتم في تفسيره كذلك ببيان مناسبات بين سور القرآن وآياته.
يعتني كثيرا بإيراد شبه المعتزلة ويرد عليهم ، ولكنه حين يورد شبههم فإنه يوردها بقوة، ويعرضها بأحلى حلة، ويكون رده ضعيفا غير واضح ولذلك قال بعض أهل العلم في وصفه:
يورد الشبه نقدا ويرد عليها نسيئة.
يعتني جدا بعلم اصول الفقه والنحو والبلاغة.
حتى إنه في تفسير قوله تعالى (فردوه إلى الله والرسول) قد لخص علم اصول الفقه كله.

فُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبَعَ هَذَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

المسألة الأولى ذكروا في فائدة تكرير الأمر بالهبوط وجهين الأول قال الجبائي الهبوط الأول غير الثاني فالأول من الجنة إلى سماء الدنيا والثاني من سماء الدنيا إلى الأرض وهذا ضعيف من وجهين أحدهما أنه قال في الهبوط الأول وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ فَلَوْ كَانَ الاستقرار في الأرض إنما حصل بالهبوط الثاني لكان ذكر قوله وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ (البقرة ٣٦) عقيب الهبوط الثاني أولى وثانيهما أنه قال في الهبوط الثاني أَهْبَطُوا مِنْهَا والضمير في (منها) عائد إلى الجنة وذلك يقتضي كون الهبوط الثاني من الجنة الوجه الثاني أن التكرير لأجل التأكيد وعندى فيه وجه ثالث أقوى من هذين الوجهين وهو أن آدم وحواء لما أتيا بالزلة أمرا بالهبوط فتابا بعد الأمر بالهبوط ووقع في قلبهما أن الأمر بالهبوط لما كان بسبب الزلة فبعد التوبة وجب أن لا يبقى الأمر بالهبوط فأعاد الله تعالى الأمر بالهبوط مرة ثانية ليعلما أن الأمر بالهبوط ما كان جزاء على ارتكاب الزلة حتى يزول بزوالها بل الأمر بالهبوط باقٍ بعد التوبة لأن الأمر به كان تحقيقاً للوعد المتقدم في قوله إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقرة ٣٠) فإن قيل ما جواب الشرط الأول قلنا الشرط الثاني مع جوابه كقولك إن جئتني فإن قدرت أحسنت إليك

المسألة الثانية روي في الأخبار أن آدم عليه السلام أهبط بالهند وحواء بجدة وإبليس بموضع من البصرة على أميال والحية بأصفهان المسألة الثالثة في (الهدى) وجوه أحدها المراد منه كل دلالة وبيان فيدخل فيه دليل العقل وكل كلام ينزل على نبي وفيه تنبيه على عظم نعمة الله تعالى على آدم وحواء فكأنه قال وإن أهبطنكم من الجنة إلى الأرض فقد أنعمت عليكم بما يؤدبكم مرة أخرى إلى الجنة مع الدوام الذي لا ينقطع قال الحسن لما أهبط آدم عليه السلام إلى الأرض أوحى الله تعالى إليه يا آدم

أربع خصال فيها كل الأمر لك ولولدك واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيني وبينك وواحدة بينك وبين الناس أما التي لي فتعبدني لا تشرك بي شيئاً وأما التي لك فإذا عملت نلت أجرتك وأما التي بيني وبينك فعليك الدعاء وعلي الإجابة وأما التي بينك وبين الناس فإن تصحبهم بما تحب أن يصحبوك به وثانيها ما روي عن أبي العالية أن المراد من الهدى الأنبياء وهذا إنما يتم لو كان المخاطب بقوله فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى غير آدم وهم ذريته وبالحمله فهذا التأويل يوجب تخصيص المخاطبين بذرية آدم وتخصيص الهدى بنوع معين وهو الأنبياء من غير دليل دل على هذا التخصيص

البحر المحيط ومؤلفه ابو حيان الأندلسي

ابو حيان:

هو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الأندلسي المولود سنة ٦٥٤ هـ والمتوفى سنة ٧٤٥ بمصر. كان عالماً أديباً شاعراً ملماً بالقراءات والفقه والحديث. وله مؤلفات كثيرة جدا ومشهورة.

مثال :

اسمه: البحر المحيط

يقع هذا التفسير في ثمان مجلدات كبار ويعتبر المرجع الأول والأهم لمن يريد أن يقف على وجوه الإعراب لألفاظ القرآن حتى إن بعضهم قال: كتاب ابو حيان أقرب ما يكون لكتب النحو منه إلى كتب التفسير يعتني الكتاب بإيراد القراءات واسباب النزول والناسخ والمنسوخ ولا يغفل الاحكام الفقهية ولا الناحية البلاغية وينقل عن المتقدمين كالزمخشري وابن عطية هذا وقد اعتمد ابو حيان في تفسيره على تفسير ابن النقيب ومدحه بأنه كتاب التحرير والتجوير لأقوال أئمة التفسير إذ هو أكبر كتاب ألف في التفسير.

{الم} أسماء مدلولها حروف المعجم ، ولذلك نطق بها نطق حروف المعجم ، وهي موقوفة الآخر ، لا يقال إنها معربة لأنها لم يدخل عليها عامل فتعرب ولا يقال إنها مبنية لعدم سبب البناء ، لكن أسماء حروف المعجم قابلة لتكوين العوامل عليها فتعرب ، تقول هذه ألف حسنة ونظير سرد هذه الأسماء موقوفة ، أسماء العدد ، إذا عدّوا يقولون : واحد ، اثنان ، ثلاثة ، أربعة ، خمسة. وقد اختل الناس في المراد بها ، وسنذكر اختلافهم إن شاء الله تعالى.

{ذالك} ، ذا : إسم إشارة ثنائي الوضع لفظاً ، ثلاثي الأصل ، لا أحادي الوضع ، وألفه ليست زائدة ، خلافاً للكوفيين والسهيلي ، بل ألفه منقولة عن ياء ، ولامه خلافاً لبعض البصريين في زعمه أنها منقولة من واو من باب طويت وهو مبني. ويقال فيه : ذا وذائه وهو يدل على القرب ، فإذا دخلت الكاف فقلت : ذاك دل على التوسط ، فإذا أدخلت اللام فقلت : ذلك دل على البعد ، وبعض النحويين رتبة المشار إليه عنده قرب وبعد فمتى كان مجرداً من اللام والكاف كان للقرب ، ومتى كانتا فيه أو إحداهما كان للبعد ،

والكاف حرف خطاب تبين أحوال المخاطب من أفراد وتشية وجمع وتذكير وتأنيث كما تبينها إذا كان ضميراً ، وقالوا : ألك في معنى ذلك ؟ ولاسم الإشارة أحكام ذكرت في النحو. {الكتاب} ، يطلق بإزاء معان العقد المعروف بين العبد وسيده على مال مؤجل منجم للعتق {وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ} ، وعلى الفرض {فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَفُغُودًا} ،

كتب عليكم القصاص {كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ} وعلى الحكم ، قاله الجوهري لأقضي بينكما بكتاب الله كتاب الله أحق وعلى القدر :

يا ابنة عمي كتاب الله أخرجني عنكم وهل أمنع الله ما فعلا
أي قدر الله وعلى مصدر كتبت تقول : كتبت كتاباً وكتباً ، ومنه كتاب الله عليكم ، وعلى المكتوب كالحساب بمعنى المحسوب ، قال :

بشرت عيالي إذ رأيت صحيفة أتتك من الحجاج يتلى كتابها

{لا} نافية ، والنفي أحد أقسامها ، وقد تقدمت. {رَبِّ} ، الرب : الشك بتهمة راب حقق التهمة قال :

ليس في الحق يا أمية ريبانما الرب ما يقول الكذوب

وحقيقة الرب قلق النفس : دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ، فإن الشك ريبة وإن الصدق طمأنينة ومنه : أنه مر بظني خافق فقال لا يربه أحد بشيء ، ورب الدهر : صرفه وخطبه. {فيه} : في اللوعاء حقيقة أو مجاز ، أو زيد للمصاحبة ، وللتعليل ، وللمقايسة ، وللواقعة على ، والباء مثل ذلك زيد في المسجد {وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ} {ادخلوا في أمم} {لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ} ، {فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ} {فِي جُدُوعِ النَّخْلِ} {يَذُرُوكُمْ فِيهِ} ، أي يكثركم به. الهاء المتصلة بفي من فيه ضمير غائب مذكر مفرد ، وقد يوصل بياء ، وهي قراءة ابن كثير ، وحكم هذه الهاء بالنسبة إلى الحركة والإسكان والاختلاس والإشباع في كتب النحو.

{هْدَى} ، الهدى : مصدر هدي ، وتقدم معنى الهداية ، والهدي مذكر وبنو أسد يؤنثونه ، يقولون : هذه هدي حسنة ، قاله الفراء في كتاب المذكر والمؤنث. وقال ابن عطية : الهدى لفظ مؤنث ، وقال اللحياني : هو مذكر. انتهى كلامه. قال ابن سيده : والهدي اسم من أسماء النهار ، قال ابن مقبل :

حتى استبنت الهدى والبيد هاجمة يخضعن في الآل غلفاً أو يصلينا.

كتب أخرى من التفسير بالرأي المحمود

- ١- تفسير الألوسي وهو شهاب الدين محمود العراقي (ت ١٢٧٠) واسم تفسيره: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني
- ٢- تفسير أبي السعود، وهو محمد بن محمد مصطفى العمادي (ت ٩٨٢) واسم تفسيره: إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم
- ٣- تفسير الامام الشوكاني: فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في التفسير، وقد جمع فيه بين المأثور والرأي

.....

المحاضرة الثانية عشر

التفسير بالرأي المذموم

ما هو التفسير بالرأي المذموم؟

نقصد بالتفسير بالرأي المذموم تفاسير الفرق الضالة التي تخالف أصولها أصول أهل السنة والجماعة، فهم يعتقدون رأيا مذموما ثم يحملون النص القرآني على معتقدهم هذا ولو اضطرهم إلى لوي أعناق النصوص.

الفرق التي كتبت تفسيرا

غالب الفرق الضالة لها تفسير يوافق هواها ولكن كثير منها لم ينل شهرة ولا رواج بين المسلمين إلا بعض التفاسير التي اختصت بفوائد أخرى غير ما فيها من ضلال في العقيدة.

أشهر تفاسير المعتزلة: الكشف للزمخشري

تقوم أصول المعتزلة على خمسة:

- ١- التوحيد وبنوه على نفي رؤية الله عز وجل ونفي صفاته عنه
- ٢- العدل وبنوه على أن أفعال العباد لم يخلقها الله وأنه لم يشأ إلا الخير وقد يحصل في ملكه ما لا يريد
- ٣- الوعد والوعيد وبنوه أن الله لا يغفر لمرتكب الكبيرة
- ٤- المنزلة بين المنزلتين للعصاة
- ٥- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

الكشف للزمخشري

مؤلفه:

هو جار الله ابو القاسم محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨هـ) وتفسيره أجمع تفسير وصلنا من كتب التفسير بالرأي المذموم وقد عقد ابن تيمية مقارنة بينه وبين عدة تفاسير فقال رحمه الله: وأما " التفاسير الثلاثة " المسئول عنها فأسلمها من البدعة والأحاديث الضعيفة " البغوي " لكنه مختصر من " تفسير الثعلبي " وحذف منه الأحاديث الموضوعية والبدع التي فيه وحذف أشياء غير ذلك .

وأما " الواحدي " فإنه تلميذ الثعلبي وهو أخبر منه بالعربية ؛ لكن الثعلبي فيه سلامة من البدع وإن ذكرها تقليدا لغيره . وتفسيره و تفاسير الواحدي البسيط والوسيط والوجيز فيها فوائد جلية وفيها غث كثير من المنقولات الباطلة وغيرها . وأما " الزمخشري " فتفسيره محشو بالبدعة وعلى طريقة المعتزلة من إنكار الصفات والرؤية والقول بخلق القرآن وأنكر أن الله يريد للكائنات وخالق لأفعال العباد وغير ذلك من أصول المعتزلة، و " أصولهم خمسة " يسمونها التوحيد والعدل والمنزلة بين المنزلتين وإنفاذ الوعيد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . لكن معنى " التوحيد " عندهم يتضمن نفي الصفات ؛ ولهذا سمي ابن التومرت أصحابه الموحدين وهذا إنما هو إلحاد في أسماء الله وآياته .

ومعنى " العدل " عندهم يتضمن التكذيب بالقدر وهو خلق أفعال العباد وإرادة الكائنات والقدرة على شيء ومنهم من ينكر تقدم العلم والكتاب ؛ لكن هذا قول أئمتهم ؛ ومذهب الزمخشري مذهب المغيرة بن علي وأبي هاشم وأتباعهم .

. وأما " المنزلّة بين المنزلتين " فهي عندهم أن الفاسق لا يسمى مؤمناً بوجه من الوجوه كما لا يسمى كافراً فنزلوه بين منزلتين . و " إنفاذ الوعيد " عندهم معناه أن فساق الملة مخلدون في النار لا يخرجون منها بشفاعة ولا غير ذلك كما تقوله الخوارج . و " الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر " يتضمن عندهم جواز الخروج على الأئمة وقتالهم بالسيف . وهذه الأصول حشا بها كتابه بعبارة لا يهتدي أكثر الناس إليها ولا لمقاصده فيها مع ما فيه من الأحاديث الموضوعة ومن قلة النقل عن الصحابة والتابعين .

و " تفسير القرطبي " خير منه بكثير وأقرب إلى طريقة أهل الكتاب والسنة وأبعد من البدع وإن كان كل من هذه الكتب لا بد أن يشتمل على ما ينقد ؛ لكن يجب العدل بينها وإعطاء كل ذي حق حقه .

و " تفسير ابن عطية " خير من تفسير الزمخشري وأصح نقلاً وبخاً وأبعد عن البدع وإن اشتمل على بعضها ؛ بل هو خير منه بكثير ؛ بل لعله أرجح هذه التفاسير ؛ لكن تفسير ابن جرير أصح من هذه كلها . وثم تفاسير أخرى كثيرة جدا كتفسير ابن الجوزي والماوردي .

سبب خطأ الزمخشري وغيره من المفسرين بالرأي المذموم

قال ابن تيمية:

والمقصود أن مثل هؤلاء اعتقدوا رأياً ثم حملوا ألفاظ القرآن عليه وليس لهم سلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ولا من أئمة المسلمين لا في رأيهم ولا في تفسيرهم وما من تفسير من تفاسيرهم الباطلة إلا وبطلانه يظهر من وجوه كثيرة وذلك من جهتين : تارة من العلم بفساد قولهم وتارة من العلم بفساد ما فسروا به القرآن إما دليلاً على قولهم أو جواباً على المعارض لهم . ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة فصيحاً ويدس البدع في كلامه وأكثر الناس لا يعلمون كصاحب الكشف ونحوه حتى إنه يروج على خلق كثير ممن لا يعتقد الباطل من تفاسيرهم الباطلة ما شاء الله . وقد رأيت من العلماء المفسرين وغيرهم من يذكر في كتابه وكلامه من تفسيرهم ما يوافق أصولهم التي يعلم أو يعتقد فسادها ولا يهتدي لذلك . ثم إنه لسبب تطرف هؤلاء وضلالهم دخلت الرافضة الإمامية ثم الفلاسفة ثم القرامطة وغيرهم فيما هو أبغ من ذلك وتفاقم الأمر في الفلاسفة والقرامطة والرافضة فانهم فسروا القرآن بأنواع لا يقضي العالم

منها عجبته فتفسير الرافضة كقولهم : { تبت يدا أبي لهب } هما أبو بكر وعمر و { لئن أشركت ليحبطن عملك } أي بين أبي بكر وعلي في الخلافة و { إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة } هي عائشة ، و { فقاتلوا أئمة الكفر } طلحة والزبير و { مرج البحرين } علي وفاطمة و { اللؤلؤ والمرجان } الحسن والحسين { وكل شيء أحصيناه في إمام مبین } في علي بن أبي طالب و { عم يتساءلون } عن النبي العظيم { علي بن أبي طالب } وإنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راعون { هو علي ويذكرون الحديث الموضوع بإجماع أهل العلم وهو تصدقه بخاتمه في الصلاة وكذلك قوله { أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة } نزلت في علي لما أصيب بحمزة .

منهج الزمخشري في تفسيره:

اسم تفسيره: الكشف عن حقائق التأويل وعيون الأفاويل في وجوه التأويل

يعتني الزمخشري ببيان لغة القرآن وبلاغته ولذلك يستفاد منه في هذا الباب، ولكن عليه مؤخذات في مواضع أخرى غير مواضع الاعتزال.

من ذلك: اساءته الأدب في مقام النبي صلى الله عليه وسلم:

قال في تفسيره (عَمَّا لَلَّهِ عَنكَ لَمْ أَذْنَتْ هُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ): (عَمَّا لَلَّهِ عَنكَ) كناية عن الجنائية ، لأن العفو رادف لها . ومعناه : أخطأت وبئس ما فعلت .

و (لَمْ أَذْنَتْ هُمْ) بيان لما كنى عنه بالعفو . ومعناه : مالك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك واعتلوا لك بعلمهم وهلا استأنيت بالإذن حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ من صدق في عذره من كذب فيه . وقيل : شيئان فعلهما رسول الله ولم يؤمر بهما : إذنه للمنافقين وأخذه من الأسارى فعاتبه الله تعالى أهـ.

مثال على اعتناؤه باللغة:

(لم تقولون ما تفعلون)

لَمْ (هي لام الإضافة داخلة على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك : بم ، وفيم ، ومم ، وعم ، وإلام ، وعلام . وإنما حذفت الألف ؛ لأنّ ما والحرف كشيء واحد ، ووقع استعمالهما كثيراً في كلام المستفهم ؛ وقد جاء استعمال الأصل قليلاً والوقف على زيادة هاء السكت أو الإسكان . ومن أسكن في الوصل فلاجرائه مجرى الوقف ، كما سمع : ثلاثة ، أربعة : بالهاء وإلقاء حركة الهزمة عليها محذوفة ، وهذا الكلام يتناول الكذب وإخلاف الموعد .

وهو يعتبر من المجيدين في مجال اللغة .

إثباته عقيدة المعتزلة في نفي الصفات ورؤية الله تعالى :

فإن قلت : كيف طلب موسى عليه السلام ذلك وهو من أعلم الناس بالله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز ، وبتعاليه عن الرؤية التي هي إدراك ببعض الحواس ، وذلك إنما يصحّ فيما كان في جهة . وما ليس بجسم ولا عرض فمحال أن يكون في جهة . ومنع المجرة إحالته في العقول غير لازم ، لأنه ليس بأول مكابرتهم وارتكابهم ، وكيف يكون طالبه وقد قال حين أخذت

الرجفة الذين قالوا أرنا الله جهرة (أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا) إلى قوله تُضِلُّ بِمَا مَن تَشَاءُ فتبرأ من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالاً ؟ قلت : ما كان طلب الرؤية إلاّ ليبكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالاً ، وتبرأ من فعلهم ، وليلقمهم الحجر ، وذلك أنهم حين

طلبوا الرؤية أنكروا عليهم وأعلمهم الخطأ ونبههم على الحق ، فلجوا وتمادوا في لجاجهم وقالوا : لا بدّ ، ولن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ، فأراد أن يسمعوا النصّ من عند الله باستحالة ذلك ، وهو قوله : (لَنْ تَرَانِي) ليتيقنوا وينزاح

عنهم ما دخلهم من الشبهة ، فلذلك قال : (رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ..

وأطال الكلام واستخدم ما أعطي من بلاغة في إثبات مذهبه الباطل .

.....

المحاضرة الثالثة عشر

التفسير الفقهي للقرآن الكريم

التفسير الفقهي:

المراد من التفسير الفقهي:

نزل القرآن الكريم مشتملا على آيات تتضمن الأحكام الفقهية التي تتعلق بمصالح العباد في دنياهم وأخراهم .
وقد وجد من المفسرين من اعتنى بجمع هذه الآيات وتفسيرها وبيان الأحكام المستنبطة منها، وسموا هذا التفسير:
بأحكام القرآن
وبعضهم يزعم أن عدد آيات الأحكام : ٥٠٠ آية

الكتب المصنفة في أحكام القرآن:

الكتب المصنفة في أحكام القرآن كثيرة منها:

أحكام القرآن لأبي بكر الرازي الجصاص الحنفي (ت ٣٧٠) وكتابه مطبوع ومتداول
وأحكام القرآن لأبي حسن الطبري المشهور بالكيهراسي الشافعي المذهب (ت ٥٠٤)
وأحكام القرآن لأبي بكر بن العربي (ت ٥٤٣) وكتابه مطبوع وهو مالكي المذهب
الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي وهو مطبوع.
ولعل كتاب القرطبي هو اجمع الكتب وأشهرها ولذلك سنفرده بالكلام

تفسير القرطبي:

القرطبي: هو الإمام أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري القرطبي .
كان من العلماء الصالحين والعباد الزاهدين.
وله من الكتب التفسير، والتذكرة بأمر الآخرة.
وهو تلميذ الإمام أبي العباس القرطبي صاحب المفهم في شرح صحيح مسلم
توفي ابو عبدالله القرطبي سنة (٦٧١) رحمه الله

تفسيره:

اسمه الجامع لأحكام القرآن.
وقد مر ثناء العلامة ابن تيمية على كتابه هذا، مع ان ابن تيمية قريب عهد منه، فهذا يدل على سرعة انتشار كتاب القرطبي ورواجه
بين الناس وما ذاك إلا لنفاسته.
قال ابن فرحون:
تفسير القرطبي من أجل التفاسير وأعظمها نفعا اسقط منه القصص والتواريخ وأثبت عوضها أحكام القرآن واستنباط الأدلة وذكر
القراءات والاعراب والناسخ والمنسوخ.

طريقته في التفسير:

اعتمد القرطبي تفسير القرآن كله بخلاف بعض من ألف في احكام القرآن فإنه اقتصر على آيات الأحكام فقط، أما القرطبي فهو
كتاب تفسير وكتاب أحكام كذلك، ولذا فهو قد جمع فيه التفسير بالمأثور وبالرأي الحسن والتفسير الفقهي.
ابتدأ كتابه بمقدمة نفيسة مهمة في فضل القرآن وبيان بعض علومه وذكر فيها شرطه ومنهجه في الكتاب فقال رحمه الله تعالى:
وشرطي في هذا الكتاب: إضافة الأقوال الى قائلها، والأحاديث الى مصنفها، فإنه يقال: من بركة العلم أن يضاف القول الى قائله.

وكثيرا ما يجئ الحديث في كتب الفقه والتفسير مبهما، لا يعرف من أخرجه إلا من اطلع على كتب الحديث، فيبقى من لاخبرة له بذلك حائرا، لا يعرف الصحيح من السقيم، ومعرفة ذلك علم جسيم، فلا يقبل منه الاحتجاج به، ولا الاستدلال حتى يضيفه الى من أخرجه من الأئمة الأعلام، والثقات المشاهير من علماء الإسلام.

ونحن نشير الى جمل من ذلك في هذا الكتاب، والله الموفق للصواب.

وأضرب عن كثير من قصص المفسرين، وأخبار المؤرخين، إلا مالا بد منه ولا غنى عنه للتبيين، واعتضت من ذلك تبين أي الاحكام، بمسائل تفسير عن معناها، وترشد الطالب الى مقتضاها، فضمنت كل آية لتضمن حكما أو حكمين فما زاد، مسائل نبين فيها ما تحتوي عليه من أسباب النزول والتفسير الغريب والحكم، فإن لم تتضمن حكما ذكرت ما فيها من التفسير والتأويل، هكذا الى آخر الكتاب.

وسميته ب (الجامع لأحكام القرآن، والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان)، جعله الله خالصا لوجهه، وأن ينفعني به ووالدي ومن أراد به، إنه سميع الدعاء، قريب مجيب، آمين.

يمتاز الإمام القرطبي بإنصافه في كثير من المسائل وعدم تعصبه لمذهبه بخلاف بعض المصنفين في أحكام القرآن ولذلك نراه ينتصر للإمام الشافعي من ابن العربي لما رد عليه في تفسير قوله تعالى (ذلك أدنى ألا تعولوا).

قال القرطبي: وقال الشافعي: (ألا تعولوا) ألا تكثر عيالكم.

قال الثعلبي: وما قال هذا غيره، وإنما يقال: أعال يعيل إذا كثر عياليه.

وزعم ابن العربي أن عال على سبعة معان لا ثامن لها، يقال: عال مال، الثاني زاد، الثالث جار، الرابع افتقر، الخامس أثقل، حكاه ابن دريد، السادس عال قام بمقونة العيال، ومنه قوله عليه السلام: (وابدأ بمن تعول)، السابع عال غلب، ومنه عيل صبره، أي غلب. ويقال: أعال الرجل كثر عياليه.

وأما عال بمعنى كثر عياله فلا يصح.

قلت: أما قول الثعلبي (ما قاله غيره) فقد رواه الدار قطني في سننه عن زيد بن أسلم، وهو قول جابر بن زيد، فهذان إمامان من علماء المسلمين وأئمتهم قد سبقا الشافعي إليه.

وأما ما ذكره ابن العربي من الحصر وعدم الصحة فلا يصح.

وقد ذكرنا: عال الامر اشتد وتفاقم، حكاه الجوهرى.

وقال الهروي في غريبه: (وقال أبو بكر: يقال عال الرجل في الارض يعيل فيها أي ضرب فيها).

وقال الاحمر: يقال عالي الشئ يعيلني عيلا ومعिला إذا أعجزك).

وأما عال كثر عياله فذكره الكسائي وأبو عمر الدوري وابن الاعرابي.

قال الكسائي: العرب تقول عال يعول وأعال يعيل أي كثر عياله.

وقال أبو حاتم: كان الشافعي أعلم بلغة العرب منا، ولعله لغة.

قال الثعلبي المفسر: قال أستاذنا أبو القاسم بن حبيب: سألت أبا عمر الدوري عن هذا وكان إماما في اللغة غير مدافع فقال: هي لغة حمير، وأنشد:

وإن الموت يأخذ كل حي * بلا شك وإن أمشى وعالا

يعني وإن كثرت ماشيته وعياله.

وقرأ طلحة بن مصرف (ألا تعيلوا) وهي حجة الشافعي رضي الله عنه.

وحكى ابن الاعرابي أن العرب تقول: عال الرجل إذا كثر عياله..

فانظر كيف انتصر القرطبي لقول الإمام الشافعي ورد على ابن العربي وهو أحد أئمة المالكية ومن يكثر النقل عنه، وهذا دال على انصاف القرطبي وبعده عن التعصب

قوله تعالى: (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) فيه خمس مسائل:

الاولى - قوله تعالى: (والمطلقات) لما ذكر الله تعالى الالباء وأن الطلاق قد يقع فيه بين تعالى حكم المرأة بعد التطليق.

وفي كتاب أبي داود والنسائي عن ابن عباس قال في قول الله تعالى: " والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء " الآية، وذلك أن الرجل كان إذا طلق امرأته فهو أحق بها، وإن طلقها ثلاثاً، فنسخ ذلك وقال: " الطلاق مرتان " الآية...

الثانية - قوله تعالى: (يتربصن) التربص الانتظار، على ما قدمناه.

وهذا خبر والمراد الامر، كقوله تعالى: " والوالدات يرضعن أولادهن " وجمع رجل عليه ثيابه، وحسبك درهم، أي أكتف بدرهم، هذا قول أهل اللسان من غير خلاف بينهم فيما ذكر ابن الشجرى..

الثالثة - قرأ جمهور الناس " قروء " على وزن فعول، اللام همزة.

ويروى عن نافع " قرو " بكسر الواو وشدها من غير همز.

وقرأ الحسن " قرء " بفتح القاف وسكون الراء والتونين.

وقروء جمع أقرؤ وأقرأء، والواحد قرء بضم القاف، قال الاصمعي.

وقال أبو زيد: " قرء " بفتح القاف، وكلاهما قال: أقرأت المرأة إذا حاضت، فهي مقرئ وأقرأت طهرت.

وقال الاخفش: أقرأت المرأة إذا صارت صاحبة حيض، فإذا حاضت قلت: قرأت، بلا ألف.

الرابعة - واختلف العلماء في الاقراء، فقال أهل الكوفة: هي الحيض، وهو قول عمر وعلى وابن مسعود وأبي موسى ومجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة والسدى.

وقال أهل الحجاز: هي الاطهار، وهو قول عائشة وابن عمر وزيد بن ثابت والزهرى وأبان بن عثمان والشافعي.

فمن جعل القرء اسماً للحيض سماه بذلك، لاجتماع الدم في الرحم ومن جعله اسماً للطهر فلاجتماعه في البدن والذي يحقق لك هذا الاصل في القرء الوقت يقال هبت الريح لقرئها وقارئها أي لوقتها

قال الشاعر: كرهت العقر عقر بنى شليل * إذا هبت لقارئها الرياح

فقليل للحيض: وقت، وللطهر وقت، لانهما يرجعان لوقت معلوم، وقال الاعشى في الاطهار:

أفي كل عام أنت جاشم غزوة * تسد لاقصاها عزم عزائك

مورثة عزا وفي الحى رفعة * لما ضاع فيها من قروء نسائك

وقال آخر في الحيض:

يا رب ذى ضغن على فارض * له قروء كقروء الحائض

يعنى أنه طعنه فكان له دم كدم الحائض.

وقال قوم: هو مأخوذ من قرء الماء في الحوض. وهو جمعه، ومنه القرآن لاجتماع المعاني.

ويقال لاجتماع حروفه، ويقال: ما قرأت الناقة سلى قط، أي لم تجمع في جوفها، وقال عمرو بن كلثوم:

ذراعي عيطل أدماء بكر * هجان اللون لم تقرأ حنيناً

فكان الرحم يجمع الدم وقت الحيض، والجسم يجمعه وقت الطهر.

ثم أطل الكلام والنقل عن العلماء السابقين في هذه المسألة التي سبب الاختلاف فيها الاشتراك اللفظي في القرء ثم قال:

الخامسة - والجمهور من العلماء على أن عدة الامة التي تحيض من طلاق زوجها حيضتان.

وروى عن ابن سيرين أنه قال: ما أرى عدة الامة إلا كعدة الحرة، إلا أن تكون مضت في ذلك سنة: فإن السنة أحق أن تتبع.

وقال الاصم عبد الرحمن بن كيسان وداود بن علي وجماعة أهل

الظاهر: إن الآيات في عدة الطلاق والوفاة بالاشهر والاقراء عامة في حق الامة والحرة، فعدة الحرة والامة سواء.

واحتمج الجمهور بقوله عليه السلام: " طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان ".

رواه ابن جريج عن عطاء عن مظاهر بن أسلم عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " طلاق الامة تطليقتان وقرؤها حيضتان " فأضاف إليها الطلاق والعدة جميعا، إلا أن مظاهر بن أسلم انفرد بهذا الحديث وهو ضعيف. وروى عن ابن عمر: أيهما رق نقص طلاقه، وقالت به فرقة من العلماء.

المحاضرة الرابع عشر

تلخيص أنواع التفسير والكتب المؤلفة فيه

مقدمة:

قد تعرضنا في المحاضرات السابقة إلى أنواع التفسير ومناهج المؤلفين في التفسير وراينا أن لكل من المفسرين منهجه الخاص به ولكن لا تخرج مناهج المفسرين عن منهجين:

الأول: التفسير بالمأثور

الثاني: التفسير بالرأي

ومن المفسرين من يزاوج بين النوعين فيكون تفسيره أكثر فائدة وأعظم نفعا للمسلمين

تدوين التفسير:

كان التفسير في القرون الأولى علم رواية، مثله مثل بقية علوم الشريعة الأخرى، كالحديث والفقه وغيرها.

ثم لما توجهت الأمة إلى تدوين العلوم دون علم التفسير

ولما دون علم التفسير تباينت المناهج فيه.

هذا وإن أهل العلم والنقاد قد تناولوا غالب كتب التفسير بالنقد فبينوا المفيد منها من غيره، وبينوا منقبة كل تفسير وميزته

التفسير بالمأثور:

المؤلفات بالتفسير بالمأثور على نوعين:

الأول: كتاب رواية محضة

الثاني: رواية ودراية أي أنه يعتمد على النقل والمأثور ولكنه ينقد هذه الروايات ويرجح بينها ويقرر بحسب ما ظهر له

كتب الرواية المجردة:

من أشهرها:

١- تفسير القرآن : لعبد الرزاق الصنعاني، شيخ الإمام أحمد ويحيى بن معين.

٢- تفسير القرآن العظيم: لعبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي، المعروف بابن أبي حاتم.

٣- تفسير القرآن: لأدم بن أبي إياس العسقلاني، شيخ الإمام البخاري.

٤- تفسير الإمام ابن ماجه صاحب السنن، وهو كتاب مفقود

٥- تفسير الدر المنثور في التفسير بالمأثور، للإمام السيوطي وهو وإن لم يكن في زمن الرواية بمعنى انه لا يروي بالإسناد لكنه جمع كتب

التفسير من هذا النوع كلها تقريبا، ولذلك يعد تفسيره هذا جامعا فريدا في بابيه، وهذا نموذج منه:

قوله تعالى (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار) قال السيوطي:

أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور والبخاري والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس

رضي الله عنهما في قوله : ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال : هم كفار أهل مكة

وأخرج البخاري في تاريخه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قوله : ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة

الله كفرا قال : هما الأفجران من قريش : بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فمتعوا إلى حين .

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لعمر رضي الله عنه : يا أمير المؤمنين هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا

قال : هم الأفجران من قريش : أخوالي وأعمامك فأما خوالي فاستأصلهم الله يوم بدر وأما أعمامك فأملئ الله لهم إلى حين وأخرج

ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه والحاكم وصححه من طرق عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه

في قوله : ألم ترى إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال : هما الأفجران من قريش بنو أمية وبنو المغيرة فأما بنو المغيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر وأما بنو أمية فمتمعوا إلى حين وأخرج عبد الرزاق والفريابي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عن أبي الطفيل رضي الله عنه أن ابن الكواء رضي الله عنه سأل عليا رضي الله عنه من الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال : هم الفجار من قريش كفيتهم يوم بدر

الطريقة الثانية من كتب التفسير بالمأثور:

وهم الذين يذكرون التفسير بالمأثور سواء من المتقدمين بإسنادهم أو من المتأخرين ممن يذكرون المأثور معزوا لأصحابه:

١- تفسير ابن جرير (٣١٠) المسمى جامع البيان

٢- تفسير الثعلبي المسمى (٤٢٧): الكشف والبيان

٣- تفسير البغوي المسمى (٥١٠): معالم التنزيل

٤- تفسير ابن الجوزي المسمى (٥٩٧): زاد المسير في علم التفسير

تفسير القرآن العظيم لابن كثير الدمشقي (٧٧٤).

بحر العلوم لأبي اللي نصر السمرقندي (٣٧٥).

التفسير بالرأي الم محمود :

١- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لأبي محمد بن عطية الأندلسي (٥٤٦).

٢- مفاتيح الغيب لأبي عبد الله محمد الرازي (٦٠٦)

٣- أنوار التنزيل وأسرار التأويل لناصر الدين البيضاوي (٦٩١)

٤- مدارك التنزيل وحقائق التأويل لأبي البركات النسفي (٧٠١)

٥- لباب التأويل في معاني التنزيل لعلاء الدين الخازن (٧٤١)

٦- البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (٧٥٤)

٧- تفسير المجالين لجلال الدين المحلي ٦٨٤ وجلال الدين السيوطي (٩١١)

٨- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم لأبي السعود (٩٨٢)

٩- روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني للآلوسي (١٢٧٠)

١٠- فتح القدير الجامع بين مافي الرواية والدراية في علم التفسير للشوكاني (١٢٥٠)

١١- محاسن التأويل للعلامة القاسمي الدمشقي.

١٢- التحرير والتنوير للعلامة ابن عاشور.

التفسير الفقهي:

١- أحكام القرآن للإمام الشافعي (٢٠٤)

٢- أحكام القرآن لأبي بكر الجصاص (٣٧٠)

٣- أحكام القرآن لابن العربي (٤٥٣)

٤- أحكام القرآن لأبي الحسن علي الكياهراسي (٥٠٤)

٥- أحكام القرآن لابن الفرس (٥٩٩)

٦- الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٦٧١)

التفسير بالرأي المذموم :

وهو تفسير الفرق الضالة:

- ١- متشابه القرآن للقاضي عبد الجبار الهمداني (٤١٥) معتزلي.
 - ٢- الكشف عن حقائق التأويل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل لأبي القاسم الرخشري (٥٣٨) معتزلي.
 - ٣- امالي الشريف المرتضى (٤٣٦) ويسمى غرر الفوائد ودرر القلائد وهو معتزلي رافضي
 - ٤- امالي الشريف الرضى (٤٠٦) واسمه: حقائق التأويل في متشابه التنزيل.
- فهذه القوائم هي لأهم الكتب في تفسير القرآن
وفي كل كتاب من الفوائد ما لا يوجد في غيره
ولذلك فطالب العلم عليه ألا يقتصر على كتاب دون كتاب
والله الموفق، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

.....